

هذا كتاب الجوامع في السياسة
الالهية والايات النبوية
تأليف العالم العلامة

ابن تيمية رضى

الله عنه

امين

١٢

Checked
1877



طبع بمطبعة نجمة
سنة ١٢٠٦

8677
51A



بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقضى

الحمد لله وكفى وصلاة وسلام على عباده الذين اصطفى طاب السج الامام العالم
العامل الافضل الاوحد السكامل العلامة مفتي القرى اوحد عصره وفريد دهره
ابو العباس اجد ابن نعمة الخرائى نعمه الله برحمته واسكنه فسيح جنته
الحمد لله الذى ارسل رسله بالبينات وانزل معهم الكتاب ليقوم الناس بالقسط وانزل
الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله
قوى عزيز وختمهم بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم الذى ارسله بالهدى وبدين
التي لا ينقض على الدين كله وايده بالسلطان النصير الجامع معنى العلم والعلم للهداية
والحجة ومعنى القدرة والسيف للنصرة والتعزيز واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له شهادة خالصة خلاص الذهب الابريز واشهد ان محمدا عبده
ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ليكون صاحبه في حرز
حرير اما بعد فهذه رسالة مختصرة فيها جوامع من السياسة الالهية والايات
النبوية لا يستغنى عنها الراعى والرعية اقتضاها من اوجب الله نصحه من ولاة
الامور كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما ثبت عنه من عهد وجه ان الله يرضى
لكم ثلاثا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا
وان تناسحوا من ولاة امركم وهذه الرسالة مبنية على اية الامراء في كتاب الله

من الاموال التي للمسلمين وعلى كل واحد من هؤلاء ان يستتبع ويستعمل
اصلاح من يحده ويتنهي ذلك الى ائمة الصلوة والمؤذنين والمقرئين والعلمين
وامراء الحساج والبرد والعيون الذين هم القصاد وخزان الاموال وحراس
الحصون والحدادين الذين هم مالوايون على الحصون والمدائن وتعباء العساكر
الكبار والصغار وعرفاء القبائل والاسواق ورؤساء المدائن هم الدهاقين على
كل من ولى شيئا من امور المسلمين من الامراء وغيرهم ان يستعمل فيما تحت يده في
كل موضع اصالح من يقدر عليه ولا يقدم الرجل لكونه طلب او سبق في الطلب
بل ذلك سبب المنع فان في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قومادخلوا
عليه فسالوه ولاية فقال انا لا نولى امرنا هذا من طلبه وقال لعبد الرحمن بن
سمرة يا عبد الرحمن لا تسئل الامارة فانك ان اعطيتها من غير مسئلة اخذت
عليها و ان اعطيتها عن مسئلة وكنت اليها اخر جاء في الصحيحين وقال من
طلب القضاء او استعان عليه وكل اليه ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه
انزل الله اليه ملكا يسدده رواه اهل السنن فان عدل عن الاحق الاصلح
الى غيره لاجل قرابة بينهما او ولاء عتاقة او صداقة او موافقة في
مذهب او بلد او طريقة او جنس كالعريضة والفارسية والتركية والرومية
او لرشوة ياخذها منه من ماله او منفعة او غير ذلك من الاسباب او لضغن
في قلبه على الاحق او عداوة بينهما فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ودخل
فيما نهى عنه في قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين امنوا لا تحونوا الله والرسول
وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون ﴾ ثم قال تعالى ﴿ واعلموا انما اموالكم
واولادكم فتنة وان الله عنده اجر عظيم ﴾ فان الرجل لحبه لولده او عتيقه
قد يؤثره في بعض الولايات او يعطيه مالا يستحقه فيكون قد خان امانته
وكذلك قد يؤثر زيادة حفظه او ماله ياخذ مالا يستحقه او محابة من يداهنه
في بعض الولايات فيكون قد خان الله ورسوله وخان امانته ثم ان المؤدعي الامانة
مع مخالفة هواه يشبه الله فيحفظه في اهله وماله بعده والمطيع لهواه يعاقبه الله
بنقيض قصده فيذل اهله ويذهب ماله وفي ذلك الحكاية المشهورة ان بعض
خلفاء بني العباس سئل بعض العلماء ان يحذرك فقال ﴿ ادركت عمر
بن عبد العزيز فقبل له يا امير المؤمنين افقرت افواه بنيك من هذا المسال وتركتهم

فقراء لاشيئ لهم وكان في مرض موته فقال ادخلوهم على فادخلوهم وهم
 بضعة عشر ذكراً ليس فيهم بالغ فلما رأهم ذرفت عيناه ثم قال والله يا بني
 ما منعكم حقا هولكم ولم اكن بالذي أخذ اموال الناس فأدفعها اليكم وانما انتم
 احد رجلين اما صالح قاله يتولى الصالحين واما غير صالح فلا خلف له ما يستعين به
 على معصية الله فوموا هني قال ولقد رايت بعض ولده جل على مائة فرس
 في سبيل الله يعني اعطاها لمن يغزو اعليها **قلت** **هـ** هذا وقد كان خليفة
 المسلمين من اقصى المشرق ببلاد المترك الى اقصى المغرب بالاندلس وغيرها من
 جزيرة قبرص و ثغور الشام والعواصم كطرسوس ونحوها الى اقصى الصين
 وانما اتخذ كل واحد من اولاده من تركته شيئا يسيرا يقال اقل من عشرين
 درهما قالوا سخرت بعض الخلفاء وقد اقسمت تركته بنوه فاخذ كل واحد
 ستماية الف دينار ولقد رايت بعضهم يتكفف الناس اى يسألهم بكفسه وفي
 هذا الباب من الحكايات والوقائع المشاهدة في الزمان والمسموعة عما قبله عبرة لكل
 ذي لب وقد دلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان الولاية امانة يجب
 اداؤها في موضع مثل ما تقدم ومثل قوله لابي ذر رضى الله تعالى عنه في الامارة
 انها امانة وانها يوم القيمة حسرة وندامة الا من اخذها بحققها وادى الذي عليه
 فيما رواه مسلم وروى البخارى في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة قيل يا رسول الله وما
 اضاعتها قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة وقد اجتمع المسلمون
 وعلى هذا فان وصى اليتيم وناظر الوقف ووكيل الرجل في ماله عليه ان
 يتصرف له بالاصلح فلا صلح كما قال الله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن ولم
 يقل الا بالتي هي حسنة وذلك ان الوالى راع على الناس بمنزلة راعي الغنم كما
 قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام الذى على
 الناس راع وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها وهى مسئولة
 عن رعيتهما والولد راع في ماله وهى مسئولة عن رعيته والعبد راع في مال
 سيده وهو مسئول عن رعيته وكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته اخبرناه في
 الصحيحين وقال صلى الله عليه وسلم ما من راع يستره الله رعية يموت يوم
 يموت وهو غاش لها الا حرم الله عليه راحة الجنة رواه مسلم ودخل ابو مسلم

الخولاني علي معاوية بن ابي سفيان فقال السلام عليك ايها الاجير فقالوا
 قل السلام عليك ايها الامير فقال السلام عليك ايها الاجير فقال معاوية دعوا
 يا مسلم فانه اعلم بما يقول فقال انما انت اجير استاجر بك رب هذه الغنم لرعايتها
 فان انت هنات جرباها وداويت مرضاها وحبست اولاها على اخرها واكل
 سيدها اجر بك وان انت لم تدا ومرضها ولم تحبس اولها على اخرها عاقبك
 سيدها وهذا ظاهر في الاعتبار فان الخلق عباد الله والولاء نواب الله على
 عبادهم وهم وكلاء العباد على نفوسهم بمنزلة احمد الشريكين مع
 الاخر فيقسم معنى الولاية والوكالة ثم الولي والوكيل متى استتاب في اموره
 رجلا وترك من هو اصالح للتجارة او العقار منه او باع السلعة بثمن وهو يجد من
 يشتريها بخير من ذلك الثمن فقد خان صاحبه لاسيما ان كان بينه وبين من
 حابه مودة او قرابة فان صاحبه يغيظه ويذمه ويرى انه قد خانته وداهن قريبه
 او صديقه * فصل * اذا عرف هذا فليس عليه ان يستعمل الا الصالح الموجود
 وقد لا يكون في موجوده من هو صالح لتلك الولاية فيختار الامثل في كل منصب
 بحسبه واذا فعل ذلك بعد الاجتهاد التام واخذه للولاية بحقها فقد ادى الامانة
 وقام بالواجب في هذا وصار في هذا الموضع من ائمة العدل والمقسطين عند الله
 تعالى وان اخلت بعض الامور بسبب من غيره اذالم يكن له ذلك فان الله
 تعالى يقول * فاتقوا الله ما استطعتم ويقول لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقال
 في الجهاد قتال في سبيل الله لا تكلف الانفسك وحرص المؤمنين وقال يا ايها
 الذين امنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم * فمن ادى الواجب المقدور
 عليه فقد اهتدى * وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم بامر فاتوا منه ما استطعتم
 اخبراه في الصحيحين لكن ان كان منه عجز ولا حاجة اليه او خيانة عوقب على ذلك
 وينبغي ان يعرف الاصالح في كل منصب فان الولاية لها ركنان القوة والامانة
 كما قال الله تعالى ان خير من استاجرت القوي الامين وقال صاحب مصر ليوسف
 * انك اليوم لديا مكين امين * وقال تعالى في صفة جبريل عليه السلام انه
 لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع له من والقوى في كل
 ولاية بحسبها بالقوة في اماره الحرب ترجع الي شجاعة القلب والخبرة بالحروب
 والمخادعة فيها فان الحرب خدعة والى القدرة على انواع القتال من رمي وطعن

وضرب وركوب وكر وفرو نحو ذلك كما قال تعالى ﴿ واعدوا لهم مما استطعتم من
 قوة ومن رباط الخيل وقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا اركبوا وان ترموا
 احب الى من ان تركبوا من تعلم الرمي ثم نسيه فليس منا وفي رواية فهي نعمة
 جمدها رواه مسلم والقوة في الحكم بين الناس ترجع الى العلم بالعدل الذي دل
 عليه الكتاب والسنة والى القدرة على تنفيذ الاحكام والامانة ترجع الى خشية الله تعالى
 وان لا يشتري باياته ثمنا قليلا وترك خشية الناس وهذه المصالح الثلاثة التي
 اخذها الله على كل مؤمن حكم على الناس في قوله سبحانه وتعالى ﴿ فلا
 تخشوا الناس واخشوني ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا ومن ايمحكم بما انزل الله فاولئك
 هم الكافرون ﴾ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم القضية ثلاثة فاضيان في النار
 وقاض في الجنة رجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار ورجل قضى للناس على
 جهل فهو في النار ورجل علم الحق وقضى به فهو في الجنة رواه اهل السنن والقاضي
 اسم لكل من حكم بين اثنين سواء سمي خليفة او سلطانا او نائبا او ويا او كان منصوبا
 ليقضى بالشرع او نائبا له حتى من يحكم بين الصبيان بالخطوط اذا تباينوا وهكذا
 ذكر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر ﴿ فصل في اجماع القوة
 والامانة في الناس قليل لهذا كان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اليك اشكو جلد
 الفاجر وعجز الثقة فالواجب في كل ولاية الاصلح بحسبها واذعين رجلان احدهما
 اعظم امانة والاخر اعظم قوة قدم انفعهما لتلك الولاية واقلمهما ضررا فيها
 فبقدر في اماره الحرب الرجل القوى الشجاع وان كان فيه فجور على الرجل
 الضعيف العاجز وان كان امينا كاستل الامام احد عن الرجلين يكونان اميرين
 في الغزو احدهما قوى فاجر والاخر صالح ضعيف مع ايهما يغزا فقل اما الفاجر
 القوى فقوته للمسلمين وفجوره على نفسه واما الصالح الضعيف فصلاحه لنفسه
 وضعفه على المسلمين يغزاهم القوى الفاجر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
 يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وروى باقوام لاخلق لهم واذالم يكن فاجر كان
 اولى بامارة الحرب ممن هو اصلح منه في الدين اذالم يسد مسده ولهذا كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعمل خالد بن الوليد على الحرب منذ اسلم وقال خالد سيف
 سلمه الله على المشركين مع انه احيا ليقدر كان يعمل لما ينكره النبي صلى الله عليه
 وسلم حتى انه مرة رفع يديه الى السماء وقال اللهم اني ابرأ اليك مما فعل خالد لما رسله

الى بنى جذيمة فقتلهم واخذ اموالهم بنوع شبهة ولم يكن يجوز ذلك وأنكره عليه بعض من معه من الصحابة حتى اواهم النبي صلى الله عليه وسلم وضمن اموالهم ومع هذا لما زال يقدمه في اماره الحرب لانه اصلح في هذا الباب من غيره وفعل ما فعله بنوع تاويل وكان ابوذر رضى الله عنه اصلح في الامانة والصدق ومع هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا ذراني اراك ضعيفا واني احب اليك ما احب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم رواه مسلم نهى اباذر عن الامارة والولاية لانه رآه ضعيفا مع انه قد روى ما ظلت الخضراء ولا قلت الغبراء اصدق لهجة من ابي ذر وامر النبي صلى الله عليه وسلم عزة عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل استعطا فالا قاربه الذين بعثه اليهم على من هو افضل منه وامر اسامة ابن زيد رضى الله عنه لاجل طلب ثار ابيه وكذلك كان يستعمل للرجل لمصلحة راجحة مع انه قد كان يكون مع الامير من هو افضل منه في العلم والايمان وهكذا ابو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال يستعمل خالدا في حروب اهل الردة في فتوح العراق والشام وبدت منه هفوات كان له فيها تاويل وقد ذكر عنه انه كان له فيها هوى فلم يعزله من اجلها بل عتب عليه لرجحان المصلحة على المفسدة في ابقائه وان غيره لم يكن يقوم مقامه لان المتولى الكبير اذا كان خلقه خلق عييل الى الذين فينبغي ان يكون نائبه عييل الى الشدة واذا كان عييل الى الشدة فينبغي ان يكون خلقا نائبه الى الذين يعتدل الامر ولهذا كان ابو بكر الصديق رضى الله عنه يؤثر استنابة خالد وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يؤثر عزل خالد واستنابة ابي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه لان خالدا كان شديدا كعمر وابا عبيدة كان ليناكبي بكر وكان الاصلح لكل منهما ان يولى من ولاء ليكون امره معتدلا ويكون بذلك من خلقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدل حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم انا نبي الرحمة انا نبي المحمة وقال انا الضحوك التال وامتة وسط **﴿** قال الله تعالى فيهم اشداء على الكفار رحماء بينهم **﴾** وقال اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين **﴿** ولهذا لما ولي ابو بكر وعمر رضى الله عنهما صارا كاملين في الولاية واعتدل منهما مالا كان ينسبان فيه الى احد الطرفين في حياة النبي صلى الله عليه وسلم من لين احدهما وشدة الاخر حتى قال فيهما النبي صلى الله عليه وسلم اقتله وبالذين من بعدى ابي بكر

وعمر وظهر من ابى بكر من شجاعة القلب في قتال اهل الردة وغيره ما يدريه
على عمرو سائر الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وان كانت الحاجة في الولاية الى
الامانة اشد قدم الامير مثل حفظ الاموال ونحوها فاما استخراجها وحفظها فلا بد
فيه من قوة وامانة فيولى عليها شادقوى ليستخرج به قوته و كاتب امين يحفظها
بخبرته واماته وكذلك في اماره الحرب اذا امر الامين بمشاوره اولى العلم والذي
جمع بين المصلحتين هكذا في سائر الولايات واذا لم تتم المصلحة برجل واحد جمع بين
عدد فلا بد من ترجيح الاصلح او تعدد المولى اذا لم تقع الكفاية بواحد تام ويقدم في
ولاية القضاء الاورع الاكفى فان كان احدهما اعلم والاخر اورع قدم فيما
قد يظن حكمه ويخاف فيه الهواد الاورع وفيما يدق حكمه ويخاف فيه الاشتباه
الا اعلم قبي الحليلت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يحب البصير الناقد
عند ورود الشبهات ويحب العقل الكامل عند حلول الشهوات ويقدمان على
الاكفى ان كان القاضى مؤيداً تأييداً من جهة والى الحرب او العامة ويقدم الاكفاً
ان كان القضاء يحتاج الى قوة وامانة للقاضى اكثر من حاجته الى مزيد العلم
والورع فان القاضى المطلق يحتاج ان يكون عالماً عادلاً قادراً بل كذلك كل
وال للمسلمين فامى صفة من هذه الصفات نقصت ظهر الخلل بسببه والكفاية اما
بقهر ورهبة واما باحسان ورغبة وفي الحقيقة فلا بد منهما وسئل بعض العلماء
اذا لم يوجد من يولى القضاء الا عالم فاسق او جاهل دين فايهما يقدم فقال ان كانت
الحاجة الى الدين اكثر لغلبة الفساد قدم الدين وان كانت الحاجة الى العالم اكثر
لخفاء الحكومات قدم العالم واكثر العلماء يقدمون للاداء الدين فان الائمة متفقون
على انه لا بد في المتولى ان يكون عدلاً اهلاً لشهادة واختلفوا في اشتراط العالم
هل يجب ان يكون مجتهداً او يجوز ان يكون مقلداً والواجب تولية الامثل فالامثل
كيف ما تيسر على ثلاثة اقوال وبسط الكلام على ذلك في غير هذا الموضع ومع انه
يجوز تولية غير الاهل للضرورة اذا كان اصلح الموجود فيجب مع ذلك السعى في
اصلاح الاحوال حتى يكمل في الناس ما لا بد لهم منه من امور الولاية ولا مارات
ونحوها كما لا يجب على المعسر السعى في وفاء دينه وان كان في الحال لا يطلب منه
الا ما يقدر عليه وكما يجب الاستعداد للجهاد باعداد القوة ورباط الخيل في وقت
سقوطه للتحرفان ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب بخلاف الاستطاعة في

الحج ونحوه لا يجب تحصيلها لان الوجوب هناك لا يتم الابها ﴿ فصل ﴾ والمهم في هذا الباب معرفة الاصلاح وذلك انما يتم بمعرفة مقصود الولاية ومعرفة طريق المقصود فاذا عرفت المقاصد والوسائل تم الامر فلمن هذا لما غلب على اكثر الملوك قصد الدنيا دون الدين قدموا في ولايتهم من يعينهم على تلك المقاصد وكان من يطلب رياسة نفسه يؤثر تقديم من يقدم رياسته وقد كانت السنة ان الذي يصلي بالمسلمين الجمعة وجباسة ويخطب بهم هم امراء الحرب الذين هم نواب ذى السلطان على الجند ولهذا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر في الصلاة قدمه المسلمون في امارة الحرب وغيرها وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا على الحرب كان هو الذي يؤم باصحابه في الصلوة وكذلك اذا استعمل رجلا نائبا على مدينة كما استعمل عتاب بن اسد على مكة وعثمان بن كعبى العاص على الطائف وعليها معاذاوا باموى الاشعري على اليمن وعروب بن حزم على نجران كان نائبه هو الذي يصلى بهم ويقوم فيهم الحدود وغيرها مما يفعله امير الحرب وكذلك كان خلفاؤه بعده ومن بعدهم من الملوك الامويين وبعض العباسيين وذلك لان اهم امر الدين الصلوة والجهاد وكانت اكثر الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة والجهاد ولهذا كان اذا دعا مريضا يقول اللهم اشف عبدك يشهدك صلاة وينسبك لك عدوا لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذا الى اليمن فقال يا معاذا ان اهم امرك عندى الصلوة وكذلك كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يكتب الى عماله ان اهم امركم عندى الصلوة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ ومن ضيعها كان لما سواها من علمه اشد اضعاء وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلوة عماد الدين فالصلوة تنهت عن الفحشاء والمنكر وهى التى تعين الناس على ما سواها من الطاعات كما قال تعالى ﴿ واستعينوا بالصبر والصلوة وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين ﴾ وقال استعينوا بالصبر والصلوة ان الله مع الصابرين وقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وأمر اهلك بالصلوة واصطبر عليها لا نستملك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ﴿ فالقصد الواجب بالولايات اصلاح دين الخلق الذى متى فاتهم خسروا وخسرانا ميبأ ولم ينفعهم ما نعموا به في الدنيا واصلاح ما لا يقوم الدين الا به من امر دنياهم

وهو موعان قسم المال بين مستحبيه وحقوبات المعتدين فن لم يعتد ا صلح له دينه
ودنياه ولهذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول اتابعثت عمالى اليكم
ليعلموكم كتاب ربكم وسنة نبيكم ويقسموا بينكم فيحكم فلما تغيرت الرعية من
وجه والراعات من وجه تناقصت الامور فاذا اجتمعوا الراعى فى اصلاح دينهم
ودنياهم بحسب الامكان كان من افضل اهل زمانه وكان من افضل المجاهدين فى
سبيل الله تعالى فقد روى يوم من امام عادل افضل من عبادة ستين سنة وفى المسند
للإمام احمد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال احب الخلق الى الله امام عادل
وابغضهم اليه امام جابر (وفى الصحيحين) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب
نشأ فى عبادة الله عز وجل وقلبه وجل معاق بالسجدة اذا خرج منه حتى يعود اليه
ورجلان تحابا فى الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله تعالى خاليا
ففاضت عيناه ورجل دعت امرأة ذات منصب وجمال فقال اخاف الله رب العالمين
ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا يعلم شماله ما ينفق عيने وفى صحيح مسلم عن
عياض بن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم اهل الجنة
ثلاثة ذو سلطان مقسط ورجل رحيم رقيق القلب بكل ذى قربى ومسلم ورجل
غنى غنى متصدق وفى السنن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الساعى
على الصدقة بالحق كالمجاهد فى سبيل الله تعالى وقد قال الله تعالى لما امر بالجهاد
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم يا رسول الله الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حية ويقاتل رياء فالى ذلك فى
سبيل الله فقال من يقاتل ليكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله اخراج
فى الصحيحين فالقصد ان يكون الدين كله لله وان تكون كلمة الله هى العليا
وكلمة الله اسم جامع لكلماته التى تضمنها كتابه وهكذا قال الله تعالى ﴿ ولقد
ارسلنا رسلا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ﴾
فالقصد من ارسال الرسل وانزال الكتب ان يقوم الناس بالقسط فى حقوق خلقه
﴿ ثم قال وانزلنا الحديد فيه باس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره
ورسله بالغيب فن حذر عن الكتاب قوم بالحديد ولهذا كان قوام الدين بالمصنف
والسيف وقد روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال امرنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان يضرب بهذا يعني السيف من عدل عن هذا يعني المصحف فاذا
 كان هذا هو المقصود فانه يتوسل اليه بالاقرب فالاقرب وينظر في الرجلين ايهما كان
 اقرب الى المقصود ولي فاذا كانت الولاية مثل امامة صلوة فقط قدم من قدمه النبي
 صلى الله عليه وسلم حيث قال يؤم للقوم اقرأهم بكتاب الله تعالى فان كانوا بالقراءة سواء
 فاعلمهم بالسنة فان كانوا بالسنة سواء فاقدّمهم هجرة فان كانوا بالهجرة سواء فاقدّمهم
 سنوا لا يؤمن الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمه الا باذنه رواه مسلم فاذا تكافأ
 رجلان او خفي اصلهما اقرع بينهما كما اقرع سعد بن ابى وقاص بين الناس يوم
 القادسية لما شاجر اعلی الاذان متابعة لقوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في
 النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يمتهموا عليه لا ستموا عليه فاذا كان
 التقدم بامر الله تعالى اذا ظهر وبفعله وهو ما يرجع بالقرعة اذا خفي الامر كان
 المولى قدا دى الامانات في الولايات الى اهلها **فصل** القسم الثاني من امانات
 الاموال كما قال الله تعالى ﴿ في الديون فان امن بضعكم بعضها فليؤدى الذى
 اؤتمن امانته ولينق الله ربه ﴾ ويدخل في هذا القسم الاحيان والديون الخاصة
 والعامّة مثل رد الودائع ومال الشريك والموكل والمضارب ومال المولى من اليتيم
 واهل الوقف ونحو ذلك وكذلك وفاء الديون من اثمان المبيعات وبديل القرض
 وصدقات النساء واجور المنافع ونحو ذلك ﴿ وقد قال الله تعالى ان الانسان
 خلق هلو عا اذا مسه الشر جزوا واذا مسه الخير منوا الا المصلين الذين هم على
 صلواتهم دائمون والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم الى قوله والذين
 هم لا ماناتهم وصددهم راعون وقال تعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم
 بين الناس بما اراك الله ولا تكن للفاشين خصيما ﴾ اى لا تخاصم عنهم وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم المؤمن من امنه الناس على دمايتهم واموالهم والمؤمن والمسلم
 من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هاجر ما نهى الله عنه والمجاهد من
 جاهد نفسه في ذات الله وهو حديث صحيح بعضه في الصحيح وبعضه في صححه
 لترمذى وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ اموال الناس يريد اداها اداها الله
 عنه ومن اخذها يريد ائلافها ائلفه الله رواه البخارى واذا كان الله تعالى قد اوجب
 اداء الامانات التى قبضت بحق فقيهه تنبيه على وجوب اداء الغصب والسرقة
 والحيانة ونحو ذلك من المطالم وكذلك اداء العلوية وقد خطب النبي صلى الله

عليه وسلم في حجة الوداع وقال في خطبته العاربية مودة والمحة مودة والدين مقضى والرقيم غارم ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وهذا القسم يتناول الولايات والرحية فعلى كل منهما ان يؤدي الى الاخر ما يجب اداه اليه فعلى ذي السلطان ونوابه في العطاء ان يؤثروا كل ذي حق حقه وعلى جباة الاموال كاهل الديوان ان يؤدوا الى ذي السلطان ما يجب ايتاؤه وكذلك الرحية والذي يجب عليهم الحقوق وليس على الرحية ان يطلبوا من ولايات الاموال ما لا يستحقونه فيكون من جنس من (قال الله تعالى ومنهم من ليزك في الصدقات فان اعطوا مشهروا ضوا وان لم يعطوا منهم اذا هم يسخطون ولو انهم رضوا ما انهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم * ولالهم ان ينعوا السلطان ما يجب دفعه اليه من الحقوق وان كان ظالما كما امر به النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر جور الولاة فقال ادوا اليهم الذي لهم فان الله تعالى سائلهم عما استراهم ففي الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو اسرائيل يسوسهم الانبياء كلما انتقل نبي خلفه نبي وانه لاني بعدي وسيكون تخلفا فيكم قالوا اغناهم نا قال اتوا بيعة الاول فالاول فم اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استراهم وفيهما عن بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم سترون بعدي اثره وامور اتنكرونها قالوا اغناهم نا يا رسول الله قال ادوا اليهم حقهم واسئلوا الله حقكم وليس لولاة الاموال ان يقسموها بحسب اهوائهم كما يقسم المالك ملكه فانما هم امناء ونواب وكلاء ليسوا املا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اني والله لا اعطى احدا ولا امتنع احدا وانما انا قاسم اضع حيث امرت رواه البخاري عن ابي هريرة ينحوه فهذا رسول رب العالمين اخبرانه ليس المبع والعطاء بارادته واختياره كما يفعل المالك الذي ايسح له التصرف في ماله وكما يفعل المملوك الذين يعطون من احبوا ويمنعون من احبوا وانما هو عبد الله يقسم المال بامر الله فيضعه حيث اميره الله تعالى وهكذا قال رجل لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين لو وسعت على نفسك في النفقة مني مال الله فقال له عمر اتدري ما مثلي ومثل هؤلاء كمثل قوم كانوا في سفر فجمعوا منهم مالا وسلموه الى واحد يقفه عليهم

فهل يحل لذلك الرجل ان يستأثر عنهم من اموالهم وحمل مرة الى عمر ابن الخطاب
مال عظيم من الخمس فقال ان قوما ادوا الامانة في هذا الامانة فقال له بعض
الحاضرين انك اديت الامانة الى الله فادوا اليك الامانة ولورعت رعتوا وينبغي
ان يعرف ان ولى الامر كالسوق ملحق منه جلب اليه هكذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه
الله فان نفق فيه الصدق والبرو العدل والامانة جلب اليه ذلك وان نفق فيه
الكذب والعجور والجور والخيانة جلب اليه ذلك والذي على ولى الامر ان
ياخذ المال من حله ويضعه في حقه ولا يمنع من مستحقه وكان على ابن ابي طالب
رضي الله عنه اذا بلغه ان بعض نوابه ظلم يقول اللهم اني لم امرهم ان يظلموا
خلقت ولا يتركوا حقت (فصل) الاموال السلطانية الذي اصلها في الكتاب
والسنة ثلاثة اصناف الغنيمة والصدقة والتي فهو المال المأخوذ من الكفار
بالقتال ذكرها الله تعالى في سورة الانفال التي انزلها الله في غزوة بدر وسمها
انفالها زيادة في اموال المسلمين فقال يسئلونك عن الاتقال قل الانفال لله
والرسول الى ان قال واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خجسه وللرسول ولذي
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الاية وقال في اثنائها فكلوا مما غنمتم
حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعطيت خصالا يعطى نبي قبلي
نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فاجاز رجل من
امتي ادركته الصلاة فليصل واحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي واعطيت
الشفاعة وكان النبي يعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس عامة وقال النبي صلى
الله عليه وسلم بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى تعبدوا الله وحده لا شريك له
وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل والصغار على من خالف امرى ومن
شبهه يقوم فهو منهم رواه احمد في المسند عن ابن عمر واستشهد به البخاري
والواجب في المظن تخميسه وصرف الخمس الى من ذكره الله تعالى وقسمة الباقي
بين الغنمين قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الغنيمة لمن شهد الواقعة وهم الذين
شهدوها للقتال قاتلوا ولم يقاتلوا ويجب قسمتها بينهم بالعدل فلا يحابي احد
لا لرياسته ولا لنسبه ولا لفضله كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه يقسمونها
وفي صحيح البخاري ان سعد بن ابي وقاص رآه له فضلا على من دونه فقال النبي

صلى الله عليه وسلم هل ترزقون وتنصرون الابطعفاثكم وفي مستند احمد ان
 سعد ابن ابي وقاص رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله الرجل يكون حاميه
 القوم يكون سهمه وسهم غيره سواء قال ثكلتك امك ابن ام سعد وهل ترزقون
 وتنصرون الابطعفاثكم وما زالت الغنائم تقسم بين الغانين في دولة بنى امية
 وبنى العباس لما كان المسلمون يغزون الروم والترك والبربر لكن يجوز للامام
 ان ينقل من ظهر منه زيادة نكاية كسرته كسرت من الجيش او رجل صعد على
 حصن حصين ففتح او حل على مقدم العدو وقتله فهزم العدو ونحو ذلك فان النبي
 صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه كانوا ينقلون كذلك وكان ينقل السرية في البداية الرابع
 بعد الخمس وفي الرجعة الثلث بعد الخمس وهذا النقل قال بعض العلماء انه يكون
 من الخمس وقال بعضهم انه يكون من خمس الخمس لثلاثة فضل بعض الغانين على
 بعض والجميع انه يجوز من اربعة الاخماس وان كان فيه تفضيل بعضهم على بعض
 لمصلحة دينيه لالمهوى النفس كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم غير مرة وهذا قول
 فقهاء الشام وابو حنيفة واجد وغيرهم وعلى هذا فقد قيل له ان ينقل الرابع
 والثلث بشرط وغير شرط وينقل الزيادة على ذلك بالشرط مثل ان يقول من
 دلى على قلعة فله كذا ومن جاء برأس فله كذا ونحو ذلك وقيل لا ينقل زيادة
 على الثلث ولا ينقل الا بالشرط وهذان قولان لاجد وغيره وكذلك على القول
 الصحيح للامام ان يقول من اخذ شيئا فهو له كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان قد قال ذلك في غزوة بدر اذ ارى ذلك لمصلحة راجحة على المعسدة واذا كان
 الامام يجمع الغنمة ويقسمها لم يجز لاحد ان يغلب منها شيئا ومن يغلب يات بما غلب
 يوم القيمة فان الغلول خيانة ولا يجوز النسيئة فان النبي صلى الله عليه وسلم
 نهى عنها فاذا ترك الامام الجمع والقسمة واذن في الاخذ اذنا جائزا فن اخذ شيئا
 بلا اذن وان فهو حل له بعد تخميسه وكل ما دل على الاذن فهو اذن واما اذا
 لم ياذن او اذن اذنا غير جائز جاز لا انسان ان ياخذ مقدار ما يصيبه بالقسمة
 متحررا للعدل في ذلك ومن حرم على المسلمين جميع الغنائم والحال هذه او اباح
 للامام ان يفعل فيها ما يشاء فقد يقابل القولان تقابل الطرفين ودين الله ورسوله
 وسط والعدل في القسمة ان يقسم للراجل منهم ولل فارس ذى الفرس العربي ثلاثة
 اسهم سهم له وسهمان لفارسه هكذا قسم النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر ومن

الفتحاء من يقول للفارس سهبان والاول هو الذي دلت عليه السنة الصحيحة
ولان الفرس يحتاج الى مؤنة نفسه وسايده ومنفعة الفارس به اكثر من منفعة رجلين
ومنهم من يقول يسوى بين الفرس العربي والمهجين في هذا ومنهم من يقول بل
المهجين يسهم له سهم واحد كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الفرس
المهجين الذي يكون امه ثبطية ويسمى البرذون وبعضهم يسميه الثنزي سواء كان
حصانا او خصيا ويسمى الاكديش او الرمكة وهى الحجره كان السلف يعدون
للقاتل الحصان لقوته وحده وللإعارة والبيات الحجره لانها ليس لها صهيل
ينذر العدو فيحترزون وللسير الخصى لانه اصبر على السير واذ كان الغنوم ما لا قد
كان للمسلمين قبل ذلك من عقار او منقول وعرف صاحبه قبل القسمة فانه يرد اليه
باجاع المسلمين وتقاريع المغنم واحكامها فيها اثار واقرار الحق المبطلون على
بعضها وتنازعوا في بعض ذلك ليس هذا موضعها وانما القرض ذكره الجمل الجامعة
فصل واما الصدقات فهي لمن سمي الله في كتابه فقد روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم ان رجلا سئله عن الصدقة فقال ان الله لم يرض في الصدقة بقسم
نبي ولا غيره ولكن جزه هاتمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك فالفقراء
والمساكين يجمعها معنى الحاجة الى الكفاية فلا تحل الصدقة لغنى ولا لقوى
مكتسب والعاملون عليها هم الذين يحبونها ويحفظونها ويكتبونها ونحو ذلك
والمؤلفة قلوبهم سندكرهم ان شاء الله تعالى في مال الفئ وفي الرقاب يدخل فيه اعانة
المكائين واقتداء الاسرى وعتي الرقاب هذا اقوى الاقوال فيها والفقراء هم
الذين عليهم ديون لا يحدون وفاها فيعطون وفاء ديونهم ولو كان كثيرا الا ان
يكونوا غرموا في معصية الله فلا يعطون حتى يتوبوا وفي سبيل الله وهم الغزاة
الذين لا يعطون من مال الله ما يكفيهم لغزؤهم فيعطون ما يغزون به او تمام ما يغزون
به من خيل وسلاح ونفقة واجرة والحج في سبيل الله كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم وابن السبيل هو الذي يختار من بلد الى بلد **فصل** واما الفتي فاصله
ما ذكره الله تعالى في سورة الحشر التي انزلها في غزوة بني النضير بعد بد من
قوله تعالى **﴿** وما افاء الله على رسوله منهم فإا او جفتم عليه من خيل ولاركاب
ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شئ قدير **﴾** ما افاء الله على رسوله
من اهل القرى فلله والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل

نى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
 فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من
 ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله
 اولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر
 اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان
 بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون والذين جاؤا من بعدهم
 يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا
 غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم فذكر الله سبحانه وتعالى المهاجرين
 والانصار والذين جاؤا من بعدهم على ما وصف قد دخل في الصنف الثالث كل
 من جاء على هذا الوجه الى يوم القيمة كما دخل في قوله تعالى والذين امنوا من بعد
 وهاجروا واجاهدوا معكم فاولئك منكم وفي قوله تعالى والذين اتبعوهم باحسان
 وفي قوله تعالى واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ومعنى قوله
 فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب اى ما حركتم ولا سقتم خيلا ولا ابلا
 ولهذا قال الفقهاء الفقيه ما اخذ من الكفار بغير قتال لان ايجاف الخيل
 والركاب هو معنى القتال وسمى فيثالا لان الله تعالى افاء على المؤمنين اى رده عليهم
 من الكفار فان الاصل ان الله تعالى انما خلق الاموال اعانة على عبادته لانه انما
 خلق الخلق لعبادته والكافرون به اباح انفسهم التى لم يعبدوه بها واموالهم
 التى لم يستعينوا بها على عبادته لعبادته المؤمنين الذين يعبدونه واءا اليهم ما يستحقونه
 كما يعاد على الرجل ما غصب من ميراثه وان لم يكن قبضه قبل ذلك وهذا مثل
 الجزية التى على اليهود والنصارى والمال الذى يصالح عليه العدو او يهدونه
 الى سلطان المسلمين كاللحم الذى يحمل من بلاد النصارى ونحوهم وما يوقخذ
 من تجار اهل الحرب وهو العشرون من تجار اهل الذمة اذا تجروا الى غير بلادهم
 وهو نصف العشر هكذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ياخذ وما يوقخذ من
 اموال متى ينقض العهد منهم والخراج الذى كان مضروبا فى الاصل عليهم وان
 كان قد صار بعضه على بعض المسلمين ثم انه يجتمع مع الفئ جميع الاموال السلطانية
 التى لبيت مال المسلمين وكالاموال التى ليس لها مالك معين مثل ميثوث من المسلمين
 وليس له وارث معين وكالغصب والعوارى والودائع التى تعذر معرفة اصلها

وغير ذلك من اموال المسلمين العقار والمنقول فهذا ونحوه مال المسلمين وانما ذكر الله تعالى في القرآن القبيح فقط لان النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يموت على عبده ميت الا وله وارث معين لطهور الانساب في اصحابه ولقد مات رجل من قبيلة فدفع ميراثه الى كبير تلك القبيلة اى اقربهم نسبا الى جدهم وقد قال بذلك طائفة من العلماء كاحد في قول منصوص وغيره ومات رجل لم يخلف الاعتيقاله فدفع ميراثه الى حقيقته وقال بذلك طائفة من اصحاب احد وغيرهم ودفع ميراث رجل الى رجل من اهل قريته فكان النبي صلى الله عليه وسلم هو وخلفاؤه يتوسعون في دفع ميراث الميت الى من بينه وبينه نسب كما ذكرناه ولم يكن يأخذ من المسلمين الا الصدقات وكان يأمرهم بان يجاهدوا في سبيل الله بانفسهم واموالهم كما امر الله تعالى في كتابه ولم يكن للاموال المقبوضة والمقسومة ديوان جامع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر رضى الله عنه بل كان يتقسم المال شيئا فشيئا فلما كان في زمن عمر رضى الله عنه كثرت الاموال واتسعت البلاد وكثر الناس فجعل ديوان العطاء للمقاتلة وغيرهم وديوان الجيش في هذا الزمان مشتمل على اكثره وذلك الديوان هو اهم ديوان المسلمين وكان للمصارف ديوانين الحراج والنفي لما يقبض من الاموال وكان النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه يحاسبون العمال على الصدقات والغني وغير ذلك فصارت الاموال في هذه الازمان وما قبلها ثلاثة انواع نوع يستحق الامام قبضه بالكتاب والسنة والاجماع كما ذكرناه وقسم يحرم اخذه بالاجماع كالجنسايات التي تؤخذ من اهل القرية لبنت المال لاجل قتيل قتل بينهم وان كان له وارث او على حد ارتكب وتسقط عنه العقوبة بذلك والملكوس التي لا يسوغ وضعها انفاقا وقسم فيه اجتهادا وتنازع كالمن له ذورحم ليس مذى فرض ولا عصبه ونحو ذلك وكثيرا ما يقع الظلم من الولاة والرعية هؤلاء ياخذون ما لا يحل وهؤلاء يمنعون ما يجب كما قد يتطالم الجند والعلاحون وكما قد يترك بعض الناس من الجهاد ما يجب وتكثر الولاة من مال الله ما لا يحل كثره وكذلك العقوبات على اداء الاموال فانه قد يترك منها ما يباح او يجب وقد يفعل ما لا يحل والاصل في ذلك ان كل من عليه مال يجب اداؤه كرجل عنده دبيعة او مضاربة او شوكة او مال لمؤجله او مال يتيم او مال وقف او مال لبنت المال او عنده دين هو قادر على

ادائه فانه يستحق العقوبة حتى يطهر المال او يدل على موضعه فاذا جرف المال
 وصبر على الحبس فانه يستوفي الحسق من المال ولا حاجة الى ضربه وان امتنع
 من الدلالة على ماله و من الايفاء ضربه حتى يؤدي الحق او يمكن من ادائه
 وكذلك لو امتنع من اداء النفقة الواجبة عليه مع القدرة عليها لما روى عن عمرو
 بن الشريد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لي الواجد يحل عرضه
 وعقوبته رواه اهل السنن وقال صلى الله عليه وسلم مطلق الغني ظلم اخراجه في
 الصحيحين والى هو المطلق والظاهر لم يستحق العقوبة والتعزير وهذا اصل متفق
 عليه ان كل من فعل محرماً او ترك واجباً استحق العقوبة فان لم يكن مقدرة
 بالشرع كان تعزيراً يجتهد فيه ولي الامر فيعاقب الغني الماسل بالحبس فان اصر
 هو قب بالضرب حتى يؤدي الواجب وقد نص على ذلك الفقهاء من اصحاب
 مالك والشافعي واحمد وغيرهم رضى الله عنهم ولا اعلم فيه خلافاً وقد روى
 البخاري في صحيحه عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما صالح اهل خيبر على الصفرآء والبيضاء والسلاح سئل بعض اليهود وهو
 شعبة عم حنيفة بن اخطب عن بشرخير فقال اذهبته النفقات والحروب فقال العهد
 قريب والماله اكثر من ذلك فدفع النبي صلى الله عليه وسلم شعبة الى الزهرقسه
 بعداب فقال قد رايت حيايطوف في خربة هناك فذهبوا فاطافوا فوجدوا المال
 في الخربة وهذا الرجل كان ذمياً والذمي لا تحل عقوبته الا بحق وكذلك كل من
 كتم ما يجب اظهاره من دالة واجبة ونحو ذلك يعاقب على ترك الواجب وما
 اخذه ولالة الاموال وغيرهم من مال المسلمين بغير حق فلولي الامر العادل
 استغراجه منهم كالهدايا التي يأخذونها بسبب العمل قال ابو سعيد الخدري
 رضى الله عنه هدايا العمال غلول وروى ابراهيم الحري في كتاب الهدايا عن
 ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هدايا الامراء غلول
 العمال وفي الصحيحين عن ابي حنيفة الساعدي رضى الله عنه قال استعمل النبي
 صلى الله عليه وسلم رجلاً من الازديقال له ابن النبيه على الصدقة فلما قدم قال
 هذا لكم وهذا اهني الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال الرجل نستعمله
 على العمل بما ولانا الله فيقول هذا لكم وهذا اهني الى فهلا قعدت في بيت ابيه
 او بيت امه فينظر ايهدي اليه ام لا والذي نفسي بيده لا ياخذ منه شيئاً الا جاء به

يوم القيمة بحمله على رقبته ان كان بعير له رغاء وبقرة لها خوار او شاة ينقر ثم رفع يديه حتى راينا عظام ابطيه وقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلثا وكذلك بحبابة الولاية في المعاملة من المبيعة والمواجرة والمضاربة والمساقة والمزارعة ونحو ذلك هو من نوع الهدية ولهمذا شاطر عمر بن الخطاب رضى الله عنه من عماله من كان له فضل ودين لا يتهم بخيانة وانما شاطرهم لما كانوا احصوا به لاجل الولاية من محابة وغيرها وكان الامر يقتضى ذلك لانه كان امام عدل يقسم بالسوية فلما تغير الامام والرعية كان الواجب على كل انسان ان يفعل من الواجب ما يقدر عليه ويترك ما يحرم عليه ولا يحرم عليه ما اباح الله له وقد تبتلى الناس من الولاية بمن يمتنع من الهدية ونحوها لئلا يتمكن بذلك من استيفاء المظالم منهم ويترك ما اوجبه الله تعالى من قضاء حوائجهم فيكون من اخذ منه عوضاً على كفه ظلم وقضاء حاجة مباحة احب اليهم من هذا فان الاول قد باع اخرته بدنيا غيره واخسر الناس صفقة من باع اخرته بدنيا غيره وانما الواجب كف الظلم عنهم بحسب القدرة وقضاء حوائجهم التي لا تتم مصلحة الناس الا بها من تبليغ ذى السلطان حاجاتهم وتعريفه بامورهم ودلائله على مصالحهم وصرفه عن مفسادهم بانواع الطرق اللطيفة وغير اللطيفة كما يفعله ذوو الافراض من الكتاب ونحوهم في اغراضهم وفي حديث هند ابن ابى هالة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ابلغوني حاجة من لا يستطيع ابلاغها فانه من ابلغ ذا سلطان حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله قدميه على الصراط يوم تزل الاقدام وقدروى الامام احمد وابوداود في سننه عن ابى امامة الباهلى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شفع لاختى شفاععة فاهدى له عليها هدية فقبلها فقد اتى بابا عظيم ان ابواب الربى وروى ابراهيم الحروى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال السحت ان يطلب الحاجة للرجل فيقبض له فيهدى اليه فيقبلها وروى ايضا عن مسروق انه كان يكره ان يزيد في مظلمة فردها فاهدى له صاحبها وصيها فهدى له عليه وقال سمعت ابن مسعود يقول من رد عن مسلم مظلمة فرزى عليها قليلا او كثير فهو سحت فقلت يا ابا عبد الرحمن ما كنت ارى السحت الا الرشوة في الحكم قال ذلك كفر فاما اذا كان ولى الامر يسخر من العمال ما يريد ان يختص به هو وقومه فلا ينبغي اعانة واحد منهما اذ كل منهما ظالم كلص سرق من لص وكلا طائفتين القاتلتين على عصبية

ورئاسة ولا يحل للرجل ان يكون عوناً على ظلم فان التعاون نوعان نوع على السبر
والتقوى من الجهاد واقامة الحدود واستيفاء الحقوق واعطاء المستحقين فهذا
ما امر الله به ورسوله ومن امسك عنه خشية ان يكون من اعوان الظلمة فقد ترك
فرضاً على الاعيان او على الكفاية متوهماً انه متورع وما اكثر ما يشتهه الجبن
والقبيل بالورع اذ كل منهما كف وامسك والثاني يعاون على الاثم والعدوان
كالامانة على دم معصوم او اخذ مال معصوم وضرب من لا يستحق الضرب ونحو
ذلك فهذا الذي حرمه الله ورسوله نعم اذا كانت الاموال قد اخذت بغير حق
وقد تعذر ردها الى اصحابها ككثير من الاموال السلطانية فالامانة على صرف
هذه الاموال في مصالح المسلمين كسداد الثغور ونفقة المقاتلة ونحو ذلك من الاعانة
على البر والتقوى اذا الواجب على السلطان في هذه الاموال اذا لم يمكن معرفة
اصحابها وردوها عليهم ولا على ورثتهم ان يصرفها مع التوبة ان كان هو الظالم
الى مصالح المسلمين وان كان غيره قد اخذها فعليه ان يفعل بها ذلك وكذلك
لو امتنع السلطان من ردها كان الاعانة على اتفاقها في مصالح اصحابها اولى من
تركها بيد من يضيعها على اصحابها وعلى المسلمين فان مدار الشريعة على قوله
تعالى فاتقوا الله ما استطعتم المفسر لقوله ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ وعلى قول النبي
صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم اخرجاء في الصحيحين
وعلى ان الواجب تحصيل المصالح وتكميلها وتبطل المفسد وتقليدها فاذا
تعارضت كان تحصيل اعظم المصلحتين بتقويت ادناهما ودفع اعظم المفسدين
مع احتمال ادناهما هو المشروع والمعين على الاثم والعدوان من اعان ظالم على ظلمه
امان اعان المظلوم على تخفيف الظلم عنه او على اداء المظلمة فهو وكيل المظلوم
لا وكيل الظالم بمنزلة الذي يقرضه او الذي يتوكل في حل المسألة الى الظالم
مثال ذلك ولي اليتيم والوقف اذا طالب ظالم منه مالا فاجتهد في دفع ذلك يدفع
ما هو اقل منه اليه او الى خيره بعد الاجتهاد التام في الدفع فهو محسن وما على
المحسنين من سبيل وكذلك وكيل المالك من المنادين الدالين والكتاب وغيرهم
الذي يتوكل لهم في المعقد والتبض ودفع ما يطلب منهم لا يتوكل الظالمين في الاخذ
وكذلك لو وضعت مضلة على اهل قرية او درب او سوق او مدينة فتوسط
رجل محسن في الدفع عنهم بغاية الامكان وقسطها بينهم على قدر طاقتهم من غير

بحياة نفسه ولا لغيره ولا ارتشاء بل توكل لهم في الدفع عنهم والاعطاء كان
 محسناً لكن الغالب ان من يدخل في ذلك يكون وكيل الظالمين محايياً مرتشياً
 محقر لمن يريد واحداً ممن يريد وهذا من اكبر الظلمة الذين يحشرون في تواييت
 من نارهم واعوانهم واشبا ههنا ثم يقذفون في النار ﴿ فصل ﴾ واما المصارف
 فالواجب ان يبتدوا في القسمة بالاهم فالاهم من مصالح المسلمين العامة كعطاء
 من للمسلمين منفعة عامة ففهم المقاتلة الذين هم اهل النصرة والجهاد وهم احق
 الناس بالقيش لانه لا يحصل الا بهم حتى يختلف الفقهاء في مال القيش هل هو مختص
 بهم ام مشترك في جميع المصالح واما سائر الاموال السلطانية فليجميع
 المصالح وفاقا لامن خص به نوع كالصدقات والمغانم ومن المستحقين ذوا الولايات
 عليهم كالولايات والقضاة والعلماء والسعاة على المال جمعاً وحفظاً وقسمته ونحو
 ذلك حتى ائمة الصلوة والمؤذنين ونحو ذلك وكذلك صرفه في الائمان والاجور
 لما يعم نفعه من سداد الثغور بالكرام والسلاح وعمارة ما يحتاج الى عمارته من
 طرقات الناس كالجسور والقناطر وطرقات المياه كالانهار ومن المستحقين
 ذوا الحاجات فان الفقهاء قد اختلفوا هل يقدمون في عين الصدقات من القيش
 ونحوه على غيرهم على قولين في مذهب اجد وغيره منهم من قال يقدمون ومنهم من
 قال المال استحق بالاسلام فيشتركون فيه كما يشترك الورثة في الميراث والصحيح
 انهم يقدمون فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقدم ذوى الحاجات كما قدمهم
 في مال بني النضير وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليس احد احق بهذا المال
 من احد انما هو الرجل وسابقتة الرجل وغبائه والرجل وبلاده والرجل
 فحاجته فجعلهم عمر رضي الله عنهم اربعة اقسام ذوا السوابق الذين يسابقتهم
 حصل المال ومن بقي عن المسلمين في جلب المنافع لهم كولاية الامر والعلماء الذين
 يجلبون لهم منافع الدين والدنيا وابتلاء بلاء حسناً في دفع الضرر عنهم كالمجاهدين
 في سبيل الله من الاجناد والعيون من القصاد والمناصحين ونحوهم والارابع
 ذوا الحاجات واذا حصل من هؤلاء متبرع فقد اغنى الله به والاغنى ما يكفيه
 او قدر عمله واذ لم عرف ان العطاء يكون بحسب منفعة الرجل وبحسب حاجته
 في ماله المصالح وفي الصدقات ايضا فزاد على ذلك لا يستحقه الرجل الا كما يستحقه
 نظرائه مثل ان يكون شريكا في خزيمة او ميراث ولا يجوز للامام ان يعطى احداً

ما لا يستحقه لهوى نفسه من قرابة بينهما او مودة ونحو ذلك فضلا ان يعطيه لاجل
 منفعة محرمة منه كعطية الخنثيين من الصبيان المردان الاحرار والمماليك ونحوهم
 والبغايا والمغنين والمساخر ونحو ذلك او عطاء العارفين من الكهان والنجمين
 ونحوهم لكن يجوز بل يجب الاعطاء لتأليف من يحتاج الى تأليف قلبه وان كان هؤلاء
 يحل له اخذ ذلك كما اباح الله تعالى في القران العطاء للمؤلفة قلوبهم من الصرقات
 وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم من الفيء ونحوه وهم
 السادة المطاعون في عسائرتهم كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى الاقرع
 بن حابس سبيد بنى تميم وعيينة بن حصن سيد بنى قريظة وزيد الخليل الطائي
 سيد بنى نبهان وعلقمة بن علافة العامري سيد بنى كلاب ومثل سادات
 قريش من الطلقاء كصفوان بن امية وعكرمة بن ابى جهل وابى سفيان بن
 حرب وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام وعدد كثير وفي الصحاح عن ابى
 سعيد الخدري رضى الله عنه قال بعث على وهو باليمن بذهية في ثوبتها الى
 النبي صلى الله عليه وسلم لم تقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اربعة
 نفر الاقرع بن حابس الخنظلي وعيينة بن حصن الغزاري وعلقمة بن علامة
 العامري ثم اخذ بنى كلاب وزيد الخليل الطائي احد بنى نبهان قال فغضبت
 قريش والانصار فقالوا يعطى صناديد نجد ويد عنا فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اني انما فعلت ذلك لتألفهم فجاء رجل كثر اللحية مشرق
 الوجنتين غابر العينين ذاتي الجبين محملوق الراس فقال اتق الله يا محمد قال فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يطع الله ان عصيته ائمانني على اهل الارض
 ولا تمانوني قال ثم ادبر الرجل فاستاذن رجل من القوم في قتله ويرون انه خالد
 بن الوليد رضى الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ضئضئ هذا
 قوما يقرؤون القران لا يحاوز حناجرهم يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل
 الاوثان يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لئن ادر كنتهم لا قتلنهم قتل عاد
 وعن رافع بن خديج رضى الله عنه قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان
 بن حرب وصقوان بن امية وعيينة بن حصن والاقرع بن حابس كل انسيان منهم
 مائة من الابل واعطا عباس بن مرادس ذلك فقال عباس بن مرادس

اتبع نهى ونهب العبيد * بين عيينه والاقرع
وما كان حصين ولا حابس * يفوقان مرداس في الجمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن يخفض اليوم لا يرفع

قال فاتم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رواه مسلم والعبيد اسم قريش والمؤلفة
قلوبهم نوعان كافر ومسلم فالكافر اما ان يرجأ بعطيته منفعة كالسلامة او رفع
مضرته اذالم يندفع الا بذلك والمسلم المطاع يرجى بعطيته المنفعة ايضا كحسن
اسلامه او اسلام نظيره او جباية المال بمن لا يعطيته الا بخوف او النكابة في العدا
وكف ضرره عن المسلمين اذالم ينكف الا بذلك وهذا النوع من العطاء وان كان
ظاهره اعطاء الرؤساء وترك الضعفاء كما يفعل الملوك فالاعمال بالنيات فاذا كان
التصديق بذلك مصلحة الدين واهله كان من جنس عطاء النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وخلفاؤه وان كان المقصود العلوف في الارض والفساد كان من جنس
عطاء فرعون وانما ينكره ذوا الدين القاسد ككذب الحق بصيرة الذي
انكر على النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال قيد ما قال وكذلك حزبه
الخوارج انكروا على امير المؤمنين علي رضي الله عنه ما قصد به المصلحة
من التحكيم ومحو اسمه وما ركبه من سبى نساء المسلمين وصبيانهم وهؤلاء
امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم لان معصيتهم دينافساد لا يصلح له دنيا ولا آخرة
وكثيرا ما يشبه الورع القاسد بالجبين او البخل فان كلاهما فيه ترك فيشبه ترك
القاسد لخشية الله بترك ما يؤمر به من الجهاد والنفقة جبنوا وبخلوا وقد قال النبي
صلى الله عليه وسلم شر ما في المرء شح هالعه وجبن هالعه قال الترمذي صحيح
وكذلك قد يترك الانسان العمل ظنا او اظهارا انه ورع وانما هو كبر وارادة
العلو وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات كلمة جامعة كاملة فان
النية للعمل كالورع للجسد والافكل واحد من الساجد لله والساجد للشمس
والتمرد وضع جهته على الارض فصورتهما واحدة ثم هذا اقرب الخلق الى
الله تعالى وهذا ابعد الخلق عن الله عز وجل وقد قال الله تعالى وتواصوا بالصبر
وتواصوا بالمرجة وفي الاثر افضل الايمان السباحة والصبر فلا يتم رعاية الخلق
وسراستهم الا بالجلود الذي هو العطاء والتجدة هي الشجاعة بل لا يصلح الدين
والدنيا الا بذلك فلهذا كان من لم يقيم بهما سر قلبه الامر وتقلبه الى غيره كما قال

تعالى يا ايها الذين امنوا مالكم اذا قيل لكم اتقوا في سبيل الله اثنا قلتم الى
 الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فامتنع الحياة الدنيا في الآخرة الاقليل
 الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضررة شيئا والله على كل شئ
 قدير وقال تعالى ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فنسكم من يخل ومن
 يخل فانما يخل عن نفسه والله الغني وانتم الفقراء وان تنولوا يستبدل قوما غيركم
 ثم لا يكونوا امثالكم وقد قال تعالى لا يستوى منكم من اتقى من قبل الفتح وقافل
 اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقالوا وكلا وعد الله الحسنى
 فعلق الامر بالاتفاق الذي هو السخاء والقتال الذي هو الشجاعة وكذلك قال في
 غير موضع وجاهدوا في سبيل الله باموالكم وانفسكم وبين لنا البخل من الكبار
 في قوله تعالى ولا تحسبن الذين يخلون بما اتمهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم
 سيطوقون ما يخلوا به يوم القيمة وفي قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة
 ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم الا به وكذلك الجبن في مثل قوله
 تعالى ومن يولهم يومئذ دبره الاممحرقا لقتال او متخيذا الى فئة فقد باه بغضب من
 الله وما اواه جهنم وبئس المصير وفي قوله تعالى ويحلفون بالله انهم لننكمهم وما هم منكم
 ولكنهم قوم يعرّفون وهو كثير في الكتاب والسنة وهذا مما اتفق عليه اهل
 الارض حتى انهم يقولون في الامثال العلية لا طعنه ولا جفنه ويقولون لا فارس
 خيل ولا وجه العرب لكن افترق الناس هنائلت فرق فريق غلب عليهم حب
 العلو في الارض والفساد ولم ينظر وفي عاقبة المعاد ورواوا ان السلطان لا يقوم
 الا بالعطاء وقد لا يتاقي العطاء الا باستخراج الاموال من غير حلها فصاروا نهايين
 وهابيين وهؤلاء يقولون لا يمكن ان يتولى على الناس الامن يا كل ويطعم فانه
 اذا تولى العفيف الذي لا ياكل ولا يطعم سحق عليه الرؤساء وعزلوه ان لم يضره
 في نفسه وماله وهؤلاء ينظرون في عاجل دنياهم واهملوا الاجل
 من دنياهم وانخرتهم فعاقبتهم عاقبة ردية في الدنيا والآخرة ان لم يحصل لهم
 ما يصلح قلوبهم من توبة ونحوها وفريق عندهم خوف من الله ودين ينعمهم عما
 يعتقدونه قبيحا من ظلم اغلظ وفعل المحارم فهذا محسن واجب لكن قد يعتقدون
 مع ذلك ان السياسة لاتتم الا بما يفعله اولئك من الحرام فيمتنعون او يمتنعون عنها
 مطلقا وربما كان في نفوسهم جبن نحو بخل اوصيق خلق ينضم لمانعهم من الدين

فيقعون احيانا في ترك واجب يكون تركه اضر عليهم من بعض المحرمات او
 يقعون في النهي عن واجب يكون النهي عنه من الصدعن سبيل الله وقد يكونون
 متاولين وربما اعتقدوا انكار ذلك واجب ولا يتم الا بالقتال فيقاتلون المسلمين كما
 فعلت الخوارج فهو لا يصلح بهم الدنيا ولا الدين الكامل لكن قد يصلح بهم
 كثير من انواع الدين وبعض امور الدنيا وقد يعنى عنهم فيما اجتهدوا فيه
 واخطوا ويفقر لهم قصورهم وقد يكونون من الاخسرين اعمالا الذين ضل
 سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا وهذه طريقة من
 لا يأخذ لنفسه ولا يعطى غيره ولا يرى انه يتالف الناس من الكفار والعجارج
 بل لا ينفع ويرى ان اعطاء المؤلفة قلوبهم من نوع الجور والعتاء المحرم للفريق
 الثالث الامة الوسط وهو دين محمد صلى الله عليه وسلم وخلفائه على جماعة الناس
 وخاصتهم الى يوم القيمة وهو اتفاق المال والمنافع للناس وان كانوا روءساء
 يجب الحاجة الى اصلاح الاحوال ولاقامة الدين والدنيا الذي يحتاج اليها
 الدين وعفته في نفسه فلا يأخذ منه ما لا يستحقه فيجمعون بين التقوى والاحسان
 ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ولا يتم السياسة الدينية الا بهذا
 ولا يصلح الدين والدنيا الا بهذه الطريقة وهذا هو الذي يطعم الناس ما يحتاجون
 الى طعامه ولا يأكل هو الا الحلال الطيب ثم هذا يكفيه من الانفاق اقل مما
 يحتاج اليه الاول فان الذي يأخذ لنفسه تطمع فيه النفوس ما لا يطمع
 في العفيف ويصلح به الناس في دينهم ما لا يصلحون بالتأني فان العفة مع
 القدرة تقوى حرمة الدين وفي الصحيحين عن ابي سفيان بن حرب ان
 هرقل ملك الروم قال له عن النبي صلى الله عليه وسلم بماذا امركم قال يا امرنا
 بالصلاة والصدقة والعفاف والصلة وفي الاثر ان الله تعالى اوحى الى
 ابراهيم الخليل عليه السلام يا ابراهيم اتدري لم اتخذك خليلا لاني رايت
 العطاء احب اليك من الاخذ وهذا الذي ذكرناه في الرزق والعطاء الذي
 هو السخا وبذلك المنافع نظيره في الصبر والغضب الذي هو الشجاعة ودفع
 المضار عن الخلق والناس ثلاثة اقسام قسم يغضبون انفسهم ولربهم
 وقسم لا يغضبون لفسوسهم ولا لربهم والثالث هو الوسط ان يغضب لربه لانفسه
 كما في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت ما ضرب رسول الله صلى الله

عليه وسلم بيده خادماله ولا امرأة ولا دابة ولا شيء قط الا ان يحاذه في سبيل الله ولا يبدل منه شيئاً فانتم لنفسه قط الا ان ينتهك حرمت الله فاذا انتهك حرمت الله لم يبق لغضبه شيء حتى ينتقم الله فاما من يغضب لنفسه لا لربه او يأخذ لنفسه ولا يعطى غيره فهذا القسم الرابع هو شر الخلق لا يصلح بهم دين ولا دنيا كما ان الصالحين ارباب السياسة الكاملة هم الذين قاموا بالواجبات وتركوا المحرمات وهم الذين يعطون ما يصلح الدين بعطائه ولا يأخذون الا ما ايجب لهم ويغضبون لربهم اذا انتهكت محارمه ويعفون عن خطيئتهم وهذا اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم في بذله ودفعه وهي اكل الامور وكلما كان اليها اقرب كان افضل فليجتهد المسلم في التقرب اليها ويستغفر الله بعد ذلك من قصور او تقصير بعد ان يعرفه كمال ما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين فهذا في قوله تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الاثامات الى اهلها **فصل** واما قوله واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل فان الحكم بين الناس يكون في الحدود والحقوق وهما قسمان فالاول الحدود والحقوق التي ليست لقوم معين بل منفعتهما لمطلق المسلمين او نوع منهم وكلهم يحتاج اليها وتسمى حدود الله وحقوق الله مثل حد قطاع الطريق والسراق والزناة ونحوهم ومثل الحكم في الاموال السلطانية والوقوف والوصايا التي ليست لمعين فهذه من اهم امور الولايات ولهذا قال علي ابن ابي طالب رضي الله عنه لا بد للناس من امارة منيرة كانت او فاجرة فليل يا امير المؤمنين هذه البرة قد عرفناها فبال الفاجرة فقال يقام بها الحد ودوامن بها السبل ويجاهد بها العدو ويقسم بها القى وهذا القسم يجب على الولاة البحث عنه واقامته من غير دعوى احد به وكذلك يقام الشهادة فيه من غير دعوى احد به وان كان الفقهاء قد اختلفوا في قطع يد السارق هل يقتصر الى مطالبة المسروق بماله على قولين في مذهب احمد وغيره لكنهم متفقون على انه لا يحتاج الى مطالبة المسروق بالحد بل اشترط بعضهم المطالبة بالمال لثلاث يكون للسارق فيه شبهة وهذا القسم يجب اقامته على الشريف والوضيع والنفوس والضعيف ولا يحل تعطيله لا بشفاعة ولا بهدية ولا بغيرهما ولا يحل الشفاعة فيه ومن عطله لذلك وهو قاذر على اقامته فليبه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فلا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وهو ممن اشترى

بأيات الله ثمنا قليلا وروى ابو داود في سننه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طالت شفاعته دون حد من حدود
 الله فقد ضاد الله في امره ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى
 ينزع ومن قال في مسلم ما ليس فيه حبس في ردعة الخيال حتى يخرج مما قال قيل
 يا رسول الله وما ردعة الخيال قال عصاة اهل النار فذكر النبي صلى الله عليه
 وسلم الحكام والشهداء والخصماء وهؤلاء اركان الحكم وفي الصحيحين عن عائشة
 رضى الله عنها ان قريشا اهتمهم شان الخزومية التي سرقت فقالوا من
 يتكلم فيها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه
 الا اسامة ابن زيد قال يا اسامة اتشفع في حد من حدود الله انما هلك بنوا اسرائيل انهم
 كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحدود
 والذي نفس محمد بيده لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها في هذه القضية
 عبرة فان اشرف بيت كان في قريش بطنان بنو مخزوم وبنو عبد مناف فلما وجب
 على هذه القطع بسرقتها التي هي جمود العارية على قوله بعض العلماء او سرقة
 اخرى غير هذه على قول اخرين وكانت من اكبر القبائل واشرف البيوت
 وشفع فيها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة غضب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وانكر عليه دخوله فيما حرمه الله وهو الشفاعة في الحدود ثم ضرب
 المثل لسيدة نساء العالمين وقديرها الله من ذلك فقال لو ان فاطمة بنت محمد سرقت
 لقطعت يدها وروى ان هذه المرأة التي قطعت يدها ثابتة وكانت قد دخل بعلم
 ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فيقضى حاجتها فقد روى ان السارق
 اذا تاب سبقت يده الى الجنة فان لم يتب سبقت الى النار وروى مالك في الموطأ
 ان جماعة امسكوا الصالير فعوه الى عثمان رضى الله عنه فتلقاهم الزهر - كلمهم
 فيه فقالوا اذا رفع الى عثمان فاشفع فيه عنده فقال اذا بلغت الحدود والى المطانية
 فلعن الله الشافع والمشفع يعنى الذى يقبل الشفاعة واصل هذا في قوله تعالى
 من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له
 كفل منها وكان الله على كل شئ مقبلا فان الشفاعة اعانة الطالب حتى يصير معه
 شفعيا بعد ان كان وترا فان اعانته على بر وتقوى كانت شفاعته حسنة وان اعانته
 على اثم وعدوان كانت شفاعته سيئة وانما امرت به والاثم ما نهيت عنه

وكان صفوان بن امية نائما على رداء له في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فجاء
 لص فسرقة فاحذنه فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بقطع يده فقال يا رسول الله
 اعلى رداءي تقطع يده انا اهبطه قال فهلا قبل ان تاتيني ثم قطع يده رواه اهل
 السنن يعني صلى الله عليه وسلم انك لو عفوت عنه قبل ان تاتيني به لكان فاما
 بعد ان يرفع الى فلا يجوز تعطيل الحد لا بعفو ولا بشفاعة ولا هبة ولا غير ذلك
 ولهذا اتفق العلماء فيما اعلم ان قاطع الطريق والاص ونحوهما اذ رفعوا الى ولي
 الامر ثم تابوا بعد ذلك لم يستقط الحد عنهم بل يجب اقامته وان تابوا فان كانوا
 صادقين في التوبة كان الحد كفارة لهم وكان تمكينهم من ذلك من تمام التوبة
 بمنزلة رد الحقوق الى اهلها والتمكين من استيفاء القصاص في حقوق الادميين
 وان كانوا كذابين فان الله لا يهدي كيد الخائنين وقد قال تعالى انما جزاء الذين
 يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا
 او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي
 في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا
 عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم فاستثنى التائبين قبل القدرة عليهم فقط
 والتائب بعد القدرة عليه باق فيمن وجب عليه الحد للعموم والمفهوم والتعليل
 هذا اذا كان قد ثبت بالبينه فاما اذا كان باقرار و جاء مقررا بالذنب تابيا فهذا فيه
 نزاع مذكور في غير هذا الموضع وظاهر مذهب احمد انه لا يجب اقامة الحد في
 مثل هذه الصورة بل ان طلب اقامة الحد عليه اقيم وان ذهب لم يقيم
 عليه حد وعلى هذا جل حديث ما هزين مالك لما قال فهلا تركتموه وحديث
 الذي قال اصبحت حدا فاقه على مع اثار اخرو في سنن ابى داود والنسائي عن
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعافوا
 الحدود فيما بينكم فابلغني من حد فقد وجب وفي سنن النسائي وابن ماجه عن ابى
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حد يعمل به في الارض خير
 لاهل الارض من ان تطر اربعين صباحا وهذا لان المعاصي سبب لنقص الرزق
 والخوف من العدى وكامل عليه الكتاب والسنة فاذا اقيمت الحدود ظهرت طاعة
 الله ونقصت معصيته فحصل الرزق والنصر فلا يجوز ان يؤخذ من الزاني او السارق
 او شارب او قاطع الطريق ويهلهم مال يعطل به الحدود لالبيت المال ولا غيره

وهذا المال المأخوذ لتعطيل الحد سحت خبيث وإذا فعل ولي الأمر ذلك فقد جمع فسادين عظيمين أحدهما تعطيل الحد والثاني أكل السحت فترك الواجب وفعل المحرم قال الله تعالى لولا ينهمم الربانيون والاحبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون وقال تعالى عن اليهود سماعون للكذب أكالون للسحت لأنهم كانوا يأكلون السحت من الرشوة التي تسمى البرطيل وتسمى أحياناً بالهدية وغيرها ومن أكل ولي الأمر السحت احتاج أن يسمع الكذب من الشهادة الزور وغيرها وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشئ والمرتشئ والرايش وهو الواسطة للذي يمشئ بينهما رواه أهل السنن وفي الصحيحين أن رجلين اختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله فقال صاحبه وكان أفعه منه نعم يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال قل فقال إن ابني كان حسيفاً في أهل هذا يعني أجيراً فزني بأمرأته فأنكبت منه بجارية شاة وخادم وأني سألت رجالاً من أهل العلم فأخبروني أن هلي ابني جلد مائة وتغريب عام وإن علي امرأته هذا الرجم فقال والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله المائة والخادم رد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واغديا نيس إلى امرأة هذا فاسئلهما أن اعترفت فارجهما فسألهما فاعترفت فرجهما ففي هذا الحديث أنه لما بذل عن هذا المذنب هذا المال لدفع الحد عنه أمر النبي صلى الله عليه وسلم برد المال إلى صاحبه وأمر بإقامة الحد ولم يأخذ المال للمسلمين من المجاهدين والفقراء وغيرهم وقد أجمع المسلمون على أن تعطيل الحد باليؤخذ وغيره لا يجوز واجمعوا على أن المال المأخوذ من الزاني والمارق والشارب والمخارب وقاطع الطريق ونحو ذلك لتعطيل الحد به مال سحت خبيث وكثير مما يوجد من فساد أمور الناس إنما هي لتعطيل الحد بال أو جأه وهذا من أكبر الأسباب في فساد أهل البراري والقرى والأمصار من الأعراب والبركان والأكراد والفلاحين وأهل الأهواء كتميش وعين وأهل الحاضرة من رؤساء الناس وأغنيائهم وفقراءهم وأمرء الناس ومقدميهم وضدهم وهو سبب سقوط حرمة المتولى وسقوط قدرة من التلوث والخلال أمره فإنه إذا ارتشأ وتبرطل على تعطيل حدٍ ضعف نفسه أن يقيم حداً آخر وصار من جنس اليهود الملعونين وأصل البرطيل هو الحجر المستعمل سميت

بهذا الرشوة لانها تلتم المرتشى عن التكلم بالحق كما يلتمه الحجر الطويل كما قد جاء
 في الاثر اذا دخلت الرشوة من الباب خرجت الامانة من الكوة وكذلك اذا
 اخذ مالا لدولة على ذلك مثل هذا السحت الذي يشمى التأديبات الاترى ان
 الاعراب المفسدين اذا اخذوا مالا لبعض الناس ثم جاؤا الى ولي الامر هادوا
 اليه خيلا يقد مونها له او غير ذلك كيف يقوى طمعهم في الفساد وينكس حرمة
 الولاية والسلطنة وفسد الرعية وكذلك الفلاحون وغيرهم وكذلك شارب
 الخمر اذا اخذ فدفع ببعض المال كيف يطبع الخمارون فيرجون اذا امسكوا ان
 يفندوا ببعض اموالهم فياخذها ذلك الوالى سحتا لا يبارك فيها والفساد قائم
 كذلك ذوا الجاهات اذا جوا احدا احدا ان يقام عليه مثل ان يرتكب بعض
 الفلاحين جريمة ثم يأوى الى قرية نائب السلطان او اميره فيحمى على الله
 ورسوله فيكون ذلك الذى جاء من لعنه الله ورسوله فقد روى مسلم في صحيحه
 عن علي ابن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن
 الله من احدث حدثا او اوى محدثا فكل من اوى محدثا من هؤلاء المحدثين
 لعنه الله ورسوله فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال من حالت شفاعة
 دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في امره فكيف من منع الحدود بقدرته
 ويده واعتاض عن المجرمين بسحت من المال ياخذ لاسيما الحدود على سكان
 البرقان من اعظم فسادهم حاية المتعدين منهم بجاه او مال سواء كان المال المأخوذ
 لبیت المال او للوالى سرا او علانية فذلك جميعه محرم باجتماع المسلمين وهو مثل
 تضمين الخانات والخمرقان من مكن من ذلك او امان احدا عليه بمال ياخذ منهم
 من جنس واحد والمال المأخوذ على هذا شبه بما يؤخذ من مهر البغي وحلوان
 الكاهن وثمن الكلب واجرة المتوسط في الحرام الذى يسمى القواد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ثمن الكلب خبيث ومهر البغي خبيث وحلوان الكاهن
 خبيث رواء البخارى فهو البغي هو الذى يسمى جذور القحباب وفي معناه ما يعطى
 الخشون الصبيان من الممالك والاحرار على الفجور بهم وحلوان الكاهن مثل
 حلاوة النجم ونحوه على ما يخبر به من الاخبار المشيرة بزعمه ونحو ذلك وولى
 الامر اذا ترك انكار المنكرات واقامة الحدود عليها بمال ياخذ كان بمنزلة مقدم
 الحرامة الذى يقاسم المحاربين على الاخذة وبمنزلة القواد يأخذ ما ياخذ الجميع

بين اثنين على فاحشة وكانت حاله شبيها بحال مجوز السوء امرأة لوط التي كانت تدل الفجار على ضيفه التي قال الله تعالى فيها فأنجيناه وأهلكه الأمر أنه كانت من الغابرين وقال فاسرّ بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الأمر أنك أنه مصيها ما أصابهم أن موعدهم أصبح الآية فعذب الله العجوز السوء القوادة بمثل ما عذب قوم السوء الذين كانوا يعملون الخبائث وهذا الآن هذا جيعه أخذ مال للامانة على الاثم والعدوان وولى الأمر انما نصب ليأمر بالمعروف وينهى عن المنكر هذا مقصود الولاية وإذا كان الوالى يمكن من المنكر بما يأخذه كان قد أتى بضد المقصود مثل من نصبته ليعينك على عدوك فأعان عدوك عليك وبمنزلة من أخذ مالا ليجاهد به في سبيل الله فقاتل المسلمين يوضح أن ذلك ضلّاح العباد والبلاد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن صلاح المعاش والمعاد في طاعة الله ورسوله ولا يتم ذلك إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وبه صارت هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس قال الله تعالى كستم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال تعالى ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال تعالى عن نبي إسرائيل كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به أنجيناهم الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فأخبر الله تعالى أن العذاب لما نزل نجى الذين ينهون عن السيئات وأخذ الذين ظلموا بالعذاب الشديد وفي الحديث الثابت أن أبابكر الصدوق رضى الله عنه خطب الناس على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس أنكم تفرّون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وأنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الناس إذا راوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمتهم الله بعقاب منه وفي حديث آخر إن المعصية إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها ولكن إذا ظهرت فلم تنكر ضرت العامة وهذا القسم الذى ذكرناه من الحكم فى حدود الله وحقوقه مقصود الأكبر هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فالأمر بالمعروف مثل الصلوة والزكاة والصيام والحج والصدق والإمانة وبر الوالدين وصلة الأرحام

وحسن المشورة مع الاهل والبلد. يران ونحو ذلك قالوا يجب على عولى الامرار
 يا امرئ بالمره المكتوبات جميع من يقدر على امره. وما يقب النارك باجتماع
 المسلمين فان كان النار يكون طائفة متمتعة قر نلو على تركها باجتماع المسلمين وكذلك
 يقتلون على ترك الزكوة والصيام وغيرهما وعلى استئصال ما كان من المحرمات
 الطاهرة المجموع عليها كمنكاح ذوات النجاسه والفساد فى الارض ونحو ذلك
 فكل ما تممتة متمتعة من التزام شريعة من شرائع الاسلام الطاهرة المتواترة
 يجب جهادها حتى يكون الدين كاه لله بانفاق العلماء وان كان النار للصلاة
 را حداثا فقد قيل انه يعاقب بالضرب والحبس حتى يصلى وجههور العلماء على انه
 يجب قتله اذا امتنع من الصلوة بعد ان يستتاب فان تاب وصلى والقتل وهل
 يقتل كافرا او مسلما فاسقافيه قولان واكثر السلف على انه يقتل كافرا وهذا
 كل مع الاقرار بوجودها اما اذا جحد وجوبها فهو كافرا باجتماع المسلمين وكذا
 من جحد سائر الواجبات المذكورة والمحرمات هى التى يجب القتال عليها فى العقوبة
 على ترك الواجبات وفعل المحرمات هو مقصود الجهاد فى سبيل الله تعالى وهو
 واجب على الامة بالاتفاق كما دل عليه الكتاب والسنة وهو من افضل الاعمال
 قال رجل يا رسول الله دلى على عمل يعدل الجهاد فى سبيل الله قال لا تستطيعه
 ولا تطيقه قال اخبرنى به قال هل تستطيع اذا خرج المجاهدان تصوم لاتفطروا وتوم
 لاتمتر قال لا قال فذلك الذى يعدل الجهاد فى سبيل الله وقال ان فى الجنة لمائة درجة
 ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء والارض اعدها الله للمجاهدين فى سبيله
 كلاهما فى الصحيحين وقال صلى الله عليه وسلم راس المال الاسلام وعموده
 الصلاة وذروة سنامه الجهاد فى سبيل الله وقال الله تعالى انما المؤمنون الذين امنوا
 بالله ورسوله ثم لم يرتدوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله اولئك هم
 الصادقون وتعالى اجلسم ستاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن امن بالله
 واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي التوم
 الضالين الذين امنوا وما جروا وجاهدوا فى سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم
 درجة عند الله واولئك هم العادرون يبشرهم ربهم درجة منه ورضوان وجنات
 لهم فيها هم مقيم خالدين فيها ابدان الله عنده اجر عظيم ففصل بين ذلك
 توبة المحارب برتفاع الطريق الذين يمترضون الناس بالسلاح فى الطرقات ونحوها

ليغصبوهم المال بمجاهرة من الاعراب او التركان أو الاكراد او الفلاحين
او فسقة الجند او مردة الحاضرة او غيرهم قال الله تعالى انما جزاء الذين
يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا
او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في
الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم وقد روى الشافعي رضي الله عنه
في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنه في قطاع الطريق اذا قتلوا واخذوا
المال قتلوا وصلبوا فاذا قتلوا ولم ياخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا
اخذوا المال ولم يقتلوا قطعت ايديهم وارجلهم من خلاف واذا اخافوا
السبيل ولم ياخذوا امال انفوا من الارض هذا قول كثير من اهل العلم
كالشافعي واجد رضي الله عنهما وهو قريب من قول ابي حنيفة رجه الله
ومنهم من يسوغ للامام ان يجتهد فيهم فيقتل من رأى قتله مصلحة منهم وان كان لم
يقتل مثل ان يكون رئيسا مطاعا فيهم ويقطع من رأى قطعه مصلحة وان كان
لم ياخذ المال مثل ان يكون ذا جلد وقوة في اخذ المال كما ان منهم من يرى
انهم اذا اخذوا المال قتلوا وقطعوا وصلبوا والاول قول الاكثر فن كان من
المحاربين قد قتل فانه يقتله الامام حدا لا يجوز العفو عنه بحال باجماع العلماء
ذكره ابن المنذر ولا يكون امره الى ورثة المقتول بخلاف ما لو قتل رجل رجلا
لعداوة بينهما او خصومة او نحو ذلك من الاسباب الخاصة فان هذا مد له لا ولياء
المقتول ان احبوا قتلوا وان احبوا عفو عنه وان احبوا اخذوا والدية لانه قتله
لغرض خاص واما المحاربون فانما يقتلون لاختدام الالباس فضررهم عام بمنزلة
السراق فكان قتلهم حدا لله وهذا متفق عليه بين الفقهاء حتى لو كان المقتول
غير مكاف للقاتل مثل ان يكون القاتل حرا والمقتول عبدا والقاتل مسلما والمقتول
ذميا او مستأمن فقد اختلف الفقهاء هل يقتل في المحاربة والا قوى انه يقتل لانه
يقتل للفساد العام جدا كما يقطع اذا اخذوا مالهم وكما يحبس لحقوقهم واذا كان
المحاربون الحرامية جاعة فالواحد منهم باشر القتل بنفسه والباقون اعوان له
ورد له فقد قيل انه يقتل المباشرة فقط والجمهور على ان الجميع يقتلون ولو كانوا
مائة والردء والمباشر سواء وهذا هو المأثور عن العلماء الراشدين فان عمر بن
الخطاب رضي الله عنه قتل ربيعة المحاربين والريسة هو الناظر الذي

يجلس على مكان عال ينظر منه من يحى لان المباشرا انما يمكن من قتله بقوة الردء
ومعوته والطائفة اذا انتصر بعضها ببعض حتى صاروا ممتنعين فهم مشتركون في
الثواب والعقاب كالمجاهدين فان النبي صلى الله عليه وسلم قال المسلمون تمكافوا
دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم ويرد متسربهم على
قاعدهم يعنى ان جيش المسلمين اذا سيرت منه سرية فغنمت ما لا فان الجيش
يشاركها فيما غنمت لانها بظهوره وقوته تمكنت لكن ينقل عنه نقلا فان النبي
صلى الله عليه وسلم كان ينقل السرية اذا كانوا في بد ايتهم الربع بعد
الخمس فاذا رجعوا الى اوطانهم وسيرت سرية فقلهم الثلث بعد الحس وكذللك
لو غنم الجيش غنيمة شاركتها السرية لانها في مصلحة الجيش كما قسم النبي صلى الله
عليه وسلم لطلحة واذبير يوم بدر لانه كان بعثهم في مصلحة الجيش واهوان
الطائفة الممتنعة وانصارها منها فيما لهم وعليهم وهكذا المقتتلون على باطل لا تاويل
فيه مثل المقتتلين على عصبية ودعوى جاهلية كقيس وعيين ونحوهما ظالماتان
كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتفقا المسلمان بسيفيهما فالتاقل والمقتول في النار
قيل يا رسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال انه اراد قتل صاحبه اخرجاه
في الصحيحين ويضمن كل طائفة ما اتلغته الاخرى من نفس ومال وان لم يعرف
عين القاتل لان الطائفة الواحدة الممتنعة بعضها ببعض كالشخص الواحد واما
اذا اخذوا المال فقط ولم يقتلوا كما قد يفعله الاغراب كثير افانه يقطع من كل
واحد يده اليمنى ورجله اليسرى عند اكثر العلماء كابى حنيفة والشافعي واجد
وغيرهم وهذا معنى قوله تعالى او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف يقطع اليد
التي يبطش بها والرجل التي يمشى عليها وتحسم يده ورجله بازيت المقل ونحوه
لينحسم الدم فلا يخرج فيغضى الى تلفه وكذا يحسم يد السارق بازيت وهذا
القدر قد يكون ازجر من القتل فان الاعراب وفسقة الجند وغيرهم اذا راوا داما
بينهم من هو مقطوع اليد والرجل يذكروا بذلك جرمه فيردعوا بخلاف القتل فانه
قد ينسى وقد يؤثر بعض النفوس الالية قتله على قطع يده ورجله من خلاف فيكون
هذا اشد تنكيلا له ولا مثاله واما اذا اشهروا السلاح ولم يقتلوا انفسا ولم يأخذوا
مالا ثم انهم داهروا وتركوا الحرب فانهم ينفون فقتل نعيمهم تشريدهم فلا يتركون
في بلد وقيل هو حبسهم وقيل هو ما يراه الامام اصلى من نفي او حبس او نحو ذلك

والقتل المشروع هو ضرب الرقبة بالسيف ونحوه لأن ذلك أوسع أنواع القتل
وكذلك شرع الله قتل ما يباح قتله من الأدميين والبهائم إذا قدر عليه على هذا
الوجه قال النبي صلى الله عليه وسلم كتب الاحسان على كل شيء فإذا قتلتم
فاحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليجد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته
رواه مسلم وقال إن أعف الناس قتلته أهل الإيمان وأما الصلب المذكور فهو
رفعهم على مكان عال ليراهم الناس ويشتهم أمرهم وهو بعد القتل عند جهور
العلماء ومنهم من قال بل يصلبون ثم يقتلون وهم مصلوبون وقد جوز بعض
الفقهاء قتلهم بغير السيف حتى قال يتركون على المكان العالي حتى يموتوا حتف
أنوفهم بلا قتل فاما التبدل في القتل فلا يجوز الأعلى وجه القصاص وقد قال عمران
بن حصين رضي الله عنه ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أمرنا بالصدقة
وإنما عن المسئلة حتى الكفار إذا قتلناهم فأننا لا نقتلهم بهم بعد القتل
فلا تجدد اذ انهم وأنوفهم ولا يقر بطونهم إلا أن يكونوا فعلوا ذلك بنا فنفعل
بهم مثل ما فعلوا والترك أفضل كما قال الله تعالى وإن عاقبتم فعاقبوا
بمثل ما عوقبتم به ولش صبرتم لهو خير للصابرين قيل إنهم نزلت لما
مثل المشركون بحمزة وغيره من شهداء أحد فقال النبي صلى الله
عليه وسلم ليس أظفر في الله بهم لأنهم بمنعنى ما مثلوا بنا فأنزل الله هذه الآية وإن
كان قد نزلت قبل ذلك بحكمة مثل قوله تعالى ويستثلونك عن الروح قل الروح
من أمر ربي وقوله تعالى وأقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل وغير ذلك
التي نزلت بحكمة ثم جرى بالمدينة بسبب يقتضى الخطاب فقال إلى صلى الله عليه
وسلم بل نصبر وفي صحيح مسلم عن بريدة بن الحصيب رضي الله عنه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث أميرا على سرية أو جيش أو صاه في
خاصة نفسه بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيرا ثم يقول اغزوا باسم الله وفي
سبيل الله فأتلوا من كفر بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا تعملوا ولا تقاتلوا وليدا ولو
شهر أو الأسلاح في البنيان لأنى الصحراء لاخذ المال فقد قيل أنهم ليسوا بحاربين
بل هم بمنزلة المحتسب والمستهب لأن المطاوب يدركه الغوث إذا استغاث بالناس
ونال أكثر من أن يحكم من في البنيان والصحراء واحدها قول مالك في
المشهور من الشانعي وأكثر أصحاب أحمد وبعض أصحاب أبي حنيفة بل هم

في البنيان احق بالعقوبة منهم في الصحراء لان البنيان محل الامن والطمأنينة
 ولانه محل تناصر الناس وتعاونهم فاقدامهم عليه يقتضي شدة المحاربة والمغالبة
 ولا نهم يسلمون الرجل في داره جميع ماله والمسافر لا يثق به غالباً لابعض ماله
 وهذا هو الصواب لاسيما هؤلاء المجرمون الذين يسيهم العامة في الشام وعصر المنسرح
 وكانوا يبعدان العيارين ولو حاربوا بالعصى والحجارة الخذوفة بالأيدي رمة البيع
 ونحوها فهم محاربون ايضا وقد حكى عن بعض الفقهاء لمحاربة الا بالحدود وحكى
 بعضهم على الاجماع على ان المحاربة تكون بالحدود والانتقل وسواء كان فيه
 خلاف او لم يكن فالصواب الذي عليه الجماهير من المسلمين ان من قاتل عدواً اخذ
 الاموال باى نوع كان فهو حربي ومن قاتل الكفار من المسلمين بسيف او رمح او سهم
 او حجارة او عصا فهو مجاهد في سبيل الله تعالى واما اذا كان يقتل النفوس سرّاً
 لاخذ المال بمنزلة الذي يجلس في خان يكره لبناء السبيل واذا افردت وم منهم
 قتلهم واخذوا ماله او يدعوا الى منزله من يستأجره بخيالة او غيب او نحو ذلك
 فيقتله وياخذ ماله وهذا القتل يسمى غيلة ويسمى بعض العامة المعرضين فاذا كان
 لاخذ المال فهم كالمحاربين او يجري عليهم حكم القود فيه قولان لانهما احدهما
 كالمحاربين لان القتل بالحيلة مكابرة كلاهما لا يمكن الاحتراز منه بل قد يكون
 ضرر هذا اشد لانه لا يدري به والثاني ان المحارب هو المجاهر بالقتال وان هذا
 للمغتال يكون امره الى ولي امر الدم والاول انسبه باصول الشريعة بل قد يكون
 ضرر هذا المند لانه لا يدري به واختلف الفقهاء ايضا فيمن يقتل السلطان كقتل
 عثمان رضي الله عنه وقاتل على رضي الله عنه هل هم كالمحاربين فيكون لولاهم جداً او يكون
 امرهم الى اولياء الدم على قولين في مذاهب اهل الحديث وخبره لان قتلهم فساد عام
 فصل * وهذا كله اذا قدر عليهم فاما اذا طلبهم السلطان انزاعاً لاقامة
 الحد بلا عدوان فامنعوا عليه فانه يجب على المسلمين قتالهم باتفاق العلماء حتى
 يقدروا عليهم كما هم ومن لم ينقاد والابتغال يفضى الى قتلهم كما هم قوتلوا وان
 انصى الى ذلك سواء كانوا قد قتلوا او لم يقتلوا او يتناولون في القتال كيف ما يمكن
 في العتق وغير العتق فيقتل من قاتل معهم ممن يحميهم ويؤمّنهم وذلك اقامة
 حد وقتل هؤلاء او كمن قتال الطواغيت الممتنعة عن سرائع الاسلام كان هؤلاء
 قد تحزبوا الفساد والنفس والاموال وهلاك الحرث والنسل يمر متصوودهم

لاقامة دين ولا ملك وهؤلاء كالمحاربين الذين يابووا الى حصن او مغارة لئلا يورس
 جبل او بطن واد ونحو ذلك يقطعون الطريق على من مر بهم واذاجاهم جند ولى
 الامر يطلوهم للدخول في جماعة المسلمين والطاعة لاقامة الحد وقاتلوهم ودفعوهم
 كالاعراب الذين يقطعون طريق الحاج او غيره من الطرقات او الجبلية الذين
 يعتصمون بروس الجبال والمغارات لقطع الطريق كالحلاف الذين تحالفوا لقطع
 الطريق بين الشام والعراق ويسمون ذلك النهضة فانهم يقاتلون كما ذكرنا لكن
 قتالهم ليس بمنزلة قتال الكفار اذالم يكونوا كفارا فلا تؤخذ اموالهم الا ان
 يكونوا اخذوا اموال المسلمين بغير حق فان عليهم ضمانها فيؤخذ منهم بقدر ما
 اخذوا وان لم يعلم عين الاخذ وكذلك لو علم عينه فان الرد المباشر سواء كما قلناه
 لكن اذا عرف عينه كان قرار الضمان عليه ويرد ما يؤخذ منهم على ارباب الاموال
 فان بعد الرد اليهم كان لمصالح المسلمين من رزق الطاقة المقاتلة لهم وغير ذلك بل
 المقصود من قتالهم التمكن منهم لاقامة الحد ودونهم من الفساد فاذا جرح
 الرجل منهم جرحا مضمنا لم يجز عايه حتى يموت الا ان يكون قد وجب عليه القتل
 واذا هرب وكفانا شره لم تتبعه الا ان يكون عليه حن او يخاف عاقبته ومن اسر منهم
 اقيم عليه الحد الذي تقام على غيره ومن الفقهاء من يشدد فيهم حتى يرى غنمية
 اموالهم وتخسيسها واكثرهم يابون ذلك فاما اذا تحيروا الى مملكة طائفة خارجة
 عن شريعة الاسلام واعانواهم على المسلمين قوتلوا قتالهم وامان كان لا يقطع
 الطريق لكنه يأخذ غفاره وضريه من ابناء السبيل على الرؤس والدواب
 والاحمال ونحو ذلك فهذا الحاس مكاس عليه عقوبة المكاسين وقد اخلف
 الفقهاء في جواز قتله فليس هو من قطاع الطريق فان الطريق لا تنقطع به مع
 انه من اشد الناس عدايا يوم القيمة حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم في الغامدية
 لقد ثابتت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ويجوز للطلوبين الذين تراء
 اموالهم قتال المحاربين باجاع المسلمين ولا يجب ان يبذل لهم من المال لقليل
 ولا كثير اذا امكن قتالهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو
 شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل
 دون حرمة فهو شهيد وهذا الذي يسميه الفقهاء الصايل وهو الظالم بلاتاويل
 ولا ولاية فاذا كان مطلوبة المال جاز معه بما يمكن فاذا لم يندفع الا بالقتال قوتلوا

وان ترك القتال واعطاهم شيئا من المال جازوا ما اذا كان مطلوب به الحرمة مثل
ان يطلب الزنا بحرام الانسان او يطلب من المرأة او الصبي المملوك او غيره
الفجور به فانه يجب عليه ان يدفع عن نفسه ما يمكن ولو بالقتل ولا يجوز التمكين
بحال بخلاف المال فانه يجوز التمكين منه لان بذل المال جازي وبذل الفجور بالنفس
او الحرمة غير جازي واما اذا كان مقصوده قتل الانسان جازله الدفع عن نفسه
وهل يجب عليه قولين للبراء في مذهب اجد وغيره وهذا اذا كان للناس
سلطان فاما اذا كان والعياذ بالله فتنة مثل ان يختلف سلطانان
للمسلمين ويقتتلان على الملك فهل يجوز للانسان اذا دخل احدهما بلدا
الاخر وجري السيف ان يدفع عن نفسه في الفتنة او يستسلم فلا يقتل
فيهما على قولين لاهل العلم في مذهب اجد وغيره فاذا ظفر السلطان بالمحارب بين
الحرامية وقيد اخذوا الاموال فعليه ان يستخرج منهم الاموال التي للناس
ويردها عليهم مع اقامة الحد على ابدانهم وكذلك السارق فان امتنعوا من احضار
المال بعد ثبوته عليهم عاقبهم بالحبس والضرب حتى يكتنوا من اخذه باحضاره
او توكيل من يحضره او الاخبار بمكانه كما يعاقب كل ممتنع من حق وجب عليه
ادائه فان الله قد اباح للرجل في كتابه ان يضرب امرأته اذا نشرت فامتنعت من
الحق الواجب عليها حتى يوفيه فهو لاء اوله واخرى وهذه المطالبة والعاقبة
حق لرب المال فان اراد هبته الممال او المصالحة عليه او النفس او العفو عن
عقوبتهم فله ذلك بخلاف اقامة الحد عليهم فانه لا سبيل الى العفو عنه بحال وليس
للامام ان يلزم رب المال بترك شيء من حقه وان كانت الاموال قد تلفت بالاكل
وغيره عندهم او عند السارق فقبل يظنونها لاربابها كما يضمن ساير
الغاصبين وهو قول الشافعي واحمد رضى الله عنهما فيبقى مع الاعسار في
ذمتهم الى ميسرة وقيل لا يجتمع الغرم والقطع وهو قول ابى حنيفة رحمه الله
تعالى وقيل يضمنونها مع اليسار فقط دون الاعسار وهو قول مالك رحمه الله ولا يحل
للسلطان ان ياخذ من ارباب الاموال جعلاً على طلب المحاربين واقامة الحدود
وارتجاع اموالهم اليهم منهم ولا على طلب السارقين لانهنسه ولا للجنـد الذي
يرسلهم في طلبهم بل طلب هؤلاء من نوع الجهاد في سبيل الله فيخرج فيه جند
المسلمين كما يخرج في غيره من الغزوات التي تسمى البيكار وينفق على المجاهدين

في هذا من المال الذي ينفق منه على سائر الغزاة فان كانت لهم اقطاع فو عطاء
 فان كفاههم والا اعطوا تمام كفاية غزوهم من مال المصالح ومن الصدقات فان
 هذا من سبيل الله تعالى فان كان على ابناء السبيل الماخوذين وكان مثل التجار الذين
 قد يؤخذون فاخذ الامام زكوة اموالهم وانفقها في سبيل الله كنفقة الذين يطلبون
 المحاربين جاز ولو كانت لهم شوكة قوية يحتاج الى تاليف فاعطى الامام من الفئ
 او المصالح او الزكوة لبعض رؤسائهم ليعينه على احضار الباقيين او يترك شره
 فيضعف الباقون ونحو ذلك جاز وكان هؤلاء من المؤلفة قلوبهم وقد ذكر مثل
 ذلك غير واحد من الائمة كالجد وغيره وهو ظاهر بالكتاب والسنة واصول
 الشريعة ولا يجوز ان يرسل الامام من يضعف عن مقاومة الحرامية ولا من يأخذ
 مالا من الماخوذ من التجار ونحوهم من ابناء السبيل بل يرسل من الجند الاقوياء
 الامناء الا ان يتعذر ذلك فيرسل الامثل فالامثل فان كان بعض نواب السلطان
 او رؤساء القرى ونحوهم يأمر الحرامية بالاخذ في الباطن او الظاهر حتى اذا
 اخذوا شيئا قاسمهم ودافع عنهم وارضى الماخوذين ببعض اموالهم او لم يرضهم
 فهذا اعظم جرم من مقدم الحرامية لان ذلك يمكن دفعه بدون ما يدفع به هذا
 والواجب ان يقال فيه ما يقال في الردء والعون لهم فان قتلوا قتل هو على قول
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه واكثر اهل العلم وان اخذوا المال قطعت يده
 ورجله وان قتلوا واخذوا المال قتل وصلب وعلى قول طائفة من اهل العلم
 يقطع ويقتل ويصلب وقيل يخير بين هذين وان كان لم ياذن لهم لكن لما قدر
 عليهم قاسمهم على الاله والى عطل بعض الحدود والحقوق ومن اوى محاربا
 او سارقا او قاتلا ونحوهم ممن يجب عليه حد او حق لله تعالى اولادى ومنعه
 ممن يستوفى منه الواجب بلا حد وان فهو شريكه في الجرم وقد لعنه الله ورسوله
 روى مسلم في صحيحه عن علي ابن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لعن الله من احدث حدثا او اوى محدثا واذ ظفر بهذا الذي
 اوى المحدث فانه يطلب منه احضاره او الاعلام به فان امتنع عوقب بالحبس
 والضرب مرة بعد مرة حتى يمكن من ذلك المحدث كما ذكرنا انه يعاقب الممتنع من
 اداء المال الواجب فلوجب حضوره من النفوس والاموال يعاقب من منع
 حضورها ولو كان رجل يعلم مكان المال المطلوب بحق والرجل المطلوب بحق

وهو لم ينفعه فانه يجب عليه الاعلام به والدلالة عليه ولا يجوز كتمانها فان هذا
من باب التعاون على البر والتقوى وذلك واجب بخلاف ما لو كان النفس
او المال او المطلوب بباطل فانه لا يحل الاعلام به لانه من باب التعاون على الاثم
والعدو وان بل يجب الدفع عنه لان نصر المظلوم واجب في صحيح البخاري عن
انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر اخاك ظالما
او مظلوما قلت يا رسول الله انصره مظلوما فكيف انصره ظالما قال تمنعه من الظلم
فذلك نصره اياه رواء مسلم عن جابر وفي الصحيحين عن البراء ابن عازب رضى الله
عنهما قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع امرنا بزيادة
الريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام وابرار القسم او المقسم
واجابة الدعوة ونصر المظلوم ونهانا عن خواتيم الذهب وعن الشرب بالقنطرة
وعن الميامر وعن لبس الحرير والقز والاستبرق والديباج فان امتنع هذا العالم به
من الاعلام بمكانه جاز عقوبته بالحبس وغيره حتى يخبر به لانه امتنع من حق وجب
عليه لا تدخله النيابة فعوقب كما تقدم ولا يجب عقوبته على ذلك الا اذا عرف انه
عالم به وهذا امر قد فيايتي لولا الولاية والقضاة وغيرهم في كل من امتنع عن
واجب من قول او فعل وليس هذا بمطالبة الرجل بحق وجب على غيره
ولا عقوبته على خيانة غيره حتى يدخل في قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى
وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يحنى جان الاعلى نفسه وانما ذلك مثل ان
يطالب بمال قد وجب على غيره وهو ليس وكيله ولا ضامنا ولا له عنده مال
او يعاقب الرجل بجريرة قرابته او جارة من غير ان يكون هو قد اتى بدينه
واجب ولا فعل محرم فهذا الذي لا يحل فاما هذا فاما يعاقب على ذنب نفسه
وهو ان يكون قد علم بمكان الظالم الذي يطلب حضوره لاستيفاء الحق او يعلم مكان
المال الذي قد تعلق به حقوق المستحقين فتنبع من الاغاثة والنصرة الواجبة
عليه بالكتاب والسنة والاجماع اما محاباة وحجة لذلك الظالم كما قد يفعل اهل
المعصية بعضهم ببعض واما معاداة وبقضا للمظلوم فقد قال الله تعالى ولا تجرمكم
شئان قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى واما امر اضاعن القيام لله
والقيام بالقسط الذي اوجبه الله تعالى وجبنا وفشلا وخذلانا كما يفعله التاركون
لنصر الله ورسوله ودينه وكتابه الذين اذا قيل لهم انفروا في سبيل الله اثاقلوا

الى الارض وعلى كل تقدر فهذا الضرب يستحق العقوبة باتفاق العلماء ومن
يسلك هذا السبيل عطل الحدود وضيع الحقوق واكل القوى الضعيف وهذا
يشبه من عنده مال الظالم الماثل من عين او دين وقد امتنع من تسليمه بما تم عادل
يوفي به دينه او يؤدى منه النفقة الواجبة عليه لاهله واقاربه او ماليكه او بها ئمه
وكثير اما يجب على الرجل حق بسبب من غيره كما يجب عليه النفقة بسبب
حاجة قريبه وكما يجب الدية على عاقلة القاتل وهذا الضرب والتعزير عقوبة
لمن علم ان عنده مالا او نفساً يجب احضاره وهو لا يحضره كالقطاع والسراق
وحايتهم او علم انه خبير به وهو لا يخبر عن مكانه فاما اذا امتنع من الاحظار والاعذار
لثلاث يمدى عليه الطالب ويظلمه فهذا المحسن وكثيرا ما يشتهه احد هما بالآخر
ويجتمع شبهة وشبهة والواجب تميز الحق من الباطل وهذا يقع كثير افعال رؤساء
في اهل البادية والحاضرة اذا استجار بهم مستجير او كان بينهما قرابة او صداقة
فانهم يرون الحماية بالجاهلية والعزة بالاثم والسمعة عند الاوباش انهم ينصرونه
ويحمونه وان كان ظالماً مبطلاً على الحق المظلوم لاسيما ان كان المظلوم رئيسا
بناديهم وينادي به فيرون ان في تسليم المستجير بهم الى من بناديهم ذل او عجزا
وهذا على الاطلاق جاهلية محضه وهى من اكبر اسباب فساد الدين والدنيا
وقد ذكرنا انما كان سبب حروب الاعراب كحروب البسوس التى بين بنى بكر وتغلب
الانحو هذا وكذلك سبب دخول الترك والمغول دار الاسلام واستيلائهم
على ملوك ما وراء النهر وخراسان كان سببه نحو هذا ومن اذل نفسه لله فقد
اعزها ومن بذل الحق من نفسه فقد اكرم نفسه فان اكرم الخلق عند الله اتقاهم
ومن اعتز بالظلم من منع الحق وفعل الاثم فقد اذل نفسه واهانها قال الله تعالى من
كان يوبد العزة لله العزة جميعا وقال تعالى عن المنافقين يقولون لننرجعنا الى المدينة
ليخرجن الاعز منها الاذل والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون
وقال الله تعالى فى صفة هذا الضرب ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا
ويشهد الله على ما فى قلبه وهو الد الخصام واذا تولى سعى فى الارض ليفسد
فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له اتق الله اخذته العزة
بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد وانما الواجب على من استجار به مستجير ان
كان مظلوماً ان ينصره ولا يثبت انه مظلوم بمجرد دعواه فطال ما اشتكى الرجل

وهو ظالم بل يكشف خبره من خصمه وغيره فان كان ظالما زده عن الظلم بالرفق
ان امكن اما من صلح او حكم بالتسوط والبالقوة وان كان كل منهما ظالما مظلوما
كاهل الاهواء كقيس وبن ونحوهم واكثر المتداعين من اهل الامصار
والبوادي او كانا جميعا غير ظالمين لشبهة اوتنا ويل او غلط وقع فيما بينهما ينبغي
بينهما بالاصلاح او بالحكم كما قال الله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
فاصلحوا بينهما فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيئ الى
امر الله فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل واوسطوا ان الله يحب المتقسين انما
المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحون وقد قال الله
تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين
الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما وقد روى
ابو داود في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له امن العصبية ان
ينصر الرجل قومه في الحق قال لا ولكن من العصبية ان ينصر الرجل قومه في
الباطل كيعير تردى في برء فهو يجر بذنبه وقال من سمعتموه يتعزى بعزاء الجاهلية
فاعضوه بهن اييه ولا تكنوا وكلما خرج عن دعوة الاسلام والقران من نسب
او بلد او جنس او مذهب او طريقة فهو من عزاء الجاهلية بل لما اختصم رجلان
من المهاجرين والانصار فقال المهاجري بالمهاجرين وقال الانصاري بالانصار فقال
النبي صلى الله عليه وسلم اتدعوا الجاهلية وانا بين اظهركم وغضب لذك غضبا
شديدا (فصل) واما السارق فيجب قطع يده اليمنى بالكتاب والسنة والاجماع قال
الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله
عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم
ولا يجوز بعد ثبوت الحد عليه بالبينة او بالاقرار تاخيره لاجلس ولا مال يفتدي
به ولا غيره بل تقطع يده في الاوقات المعظمة وغيرها فان اقامة الحد من
العبادات كالجهاد في سبيل الله وينبغي ان يعرف ان اقامة الحد رجة من الله
بعباده فيكون الواجب شديدا في اقامة الحد لا تاخذه رافة في دين الله فيعطله ويكون
قصده رجة مخلق يكف الناس عن المنكرات لا اشفاء غيظه واردة العلم على
الخلق بل بمنزلة الوالد اذا ادب ولده فانه لو كف عن تأديب ولده كما تستر به الام
رقة ورأفة لفسد الولد وانما يؤدبه رجة واصلا حيا بحاله مع انه يؤدب بؤثر ان

لا ينجو منه الا تاديب ويحزنه الحليب الذي يستحق المريض الدواء الكريه ، فخرامة
 نطش ارضه اكلوا كل واحد واحد وقطع الاروت بالقصاد ونحو ذلك بل يخرجه شرب
 الانسان الدواء الكريه وما يدخله على نفسه من المشقة لبنال به الراحة
 فكذلك شرعت الحدود وهكذا ينبغي ان تكون ذبلة الوالي في اهادتها
 فانه من كان قصده صلاح الرعية والنهي عن المنكرات يطلب المنفعة لهم ورفع
 المضرة عنهم وابتغاء وجه الله تعالى وطاعة امره لان الله له التلويح
 وتيسر له اسباب الخير وكفاه التوبة اليسيرة وقد يرضى الحدود
 اذا تام عاينه الحدود واما اذا كان غرضه السلو عليهم واقالة باسد ليطوره
 او ليمد لواله ما يريد من الاموال انكسر عليه متعمده ويروي ان عمر بن عبد العزيز
 رحمه الله قبل ان يلى الخلافة كان نائبا لوليد بن عبد الملك على مدينة النبي صلى
 الله عليه وسلم وكان قد ساسهم سياسة صالحة فقدم الحجاج من العراق وقد
 ساسهم سوء الذاب فسأل اهل المدينة عن عمر كيف هيته فيكم قالوا امان استطع
 ان ننظر اليه هيته له قال كيف محبتكم له قالوا هو احب الينا من اهلنا قال فكيف اذبه
 قالوا ما بين السلانة الا سواض الى الشرة قال هذه هيته وهذه شجته وهذا اذبه
 هذا امر من السماء واذا قطعت يده حسمت وبسحب ان تمان في حمة فان سرق
 ثايات قطعت رجلاه اليسرى فان سرى بالساور ابا سقيه ولان التمساة ومن ردهم
 من المملاء احدثهما تطع اربعت في الساسة والرابعة وهو قول ابي بكر وهو مذاهب
 الشاذي رضى الله عنه راجد في الرواية والناس انهم يعجبس وهو قول علي
 رضى الله عنه والكوفيين راجد في روايته الاخرى وانما تسمع به اذا سرق نسابة
 وهو ربع دينار او ثلثة دراهم عند جمهور النبا كن اهل الجواز اهل الحديث
 وخير دم الك والتنافي واحمد ومنهم من يقول دينار او عشرة دراهم من سرق
 دنك تطاع بالانفاق وفي الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تطاع في عمن ثمة ثلثة دراهم وفي لئلم سلم قطع رقابي عمن قيته
 ثلثة دراهم والحن الترس وفي التميمين عن عائشة رضى الله عنهما قالت قال
 النبي صلى الله عليه وسلم تطاع البد في ربع دينار فتمت احدا وفي رواية لمسلم
 لا تطع يد انسار في الا في ربع دينار فتمت احدا وفي رواية لابن ماري قال اقطعوا
 في ربع دينار ولا تقطعوا فيها وادنى من ذلك وكان ربع دينار بمثل ثلثة دراهم
 والدنيار

والدينار اثنا عشر درهما ولا يكون السارق سارقا حتى يأخذ المال من حرز فاما
المال الضائع من صاحبه والتمر الذي يكون في الشجر في الصحراء بالاحفاظ
والماشية التي لا راعي عندها ونحو ذلك فلا قطع عليه لكن يعزر الاخذ ويضاعف
عليه العرم كاجاء به الحديث وقد اختلف اهل العلم في التضغيف ومن قال به اجد
وغيره قال رافع بن خديج رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا قطع في ثمر ولا كثرة والكثرة جوار النخل رواه اهل السنن وعن عمر بن
سعيد عن ابيه عن جده قال سمعت رجلا من مريضة يسأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يا رسول الله جئت اسئلك عن الضال من الابل قتال معها
حذاؤها وسقاؤها تاكل الشجر وترد الماء فدها حتى ياتيها باخيها قال التذلة
من النعم قال لك اولادك اولادك يجمعها حتى يأتيها باخيها قال الحرسية
التي تؤخذ من مربعها قال فيها ثمنها مرتين وضرب نكال وما اخذ من
عطنه فعبه القاطع اذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن قال يا رسول الله
وما اخذ منها من اكلمها قال من اخذ نعمة ولم يتخذ خبذة فليس عليه شيء ومن
احتمل فعليه ثمنه مرتين وضرباً ونكالا ومن اخذ من اجزائه فقيهه التطع اذا بلغ
ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن ومالم يبلغ ثمن المجن فعبه غرامة عليه وجلدات نكال
رواه اهل السنن لكن هذا سيقى النساء فكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم
ليس على المنهب ولا المختلس ولا الخائن قطع والمنهب الذي نهى الشيخ والماس
يمضون والمختلس كالذي يمتدب الشيء فيعلم به قبل اخذه فاما الارار وهو
البطاط الذي يبط الجيوب والمباريل والاكمام ونحوها فلا يقطع على الصبيح
فصل واما الزاني فان كان محصنا يرجع بالحجارة حتى يموت ما رجم النبي
صلى الله عليه وسلم ما عزن مالك الاسلمي ورجم العاصدة ورجم اليه يهوديين
ورجم غير هؤلاء ورجم المسلمون بعده وقتل العلماء هل يجلد قبل الرجم
مائة على قولين في مذاهب اهل الحديث وغيره وان كان غير محصن فانه يجلد مائة جلدة
بكتاب الله ويعرب عامبا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان بهن العلماء
لا يرى وجوب التعريب ولا يقام عليه الحد حتى يشهد عليه اربعة شهداء او يشهد
على نفسه اربع شهادات عند كثير من العلماء او اكثرهم ومنهم من يكتفى بشهادته
على نفسه مرة واحدة ولو اقر على نفسه ثم رجع فنهى من يقول سقط عنه الحد ومنهم

من يقول لا يسقط والمحسن من وطئ وهو حرم مكاف لمن تزوجها نكاحاً صحيحاً في قلبها ولو مرة واحدة وهل يشترط ان تكون الموطوءة مساوية للواطئ في هذه الصفات على قولين للعلماء وهل تحسن المراهة للبالغ وبالعكس فاما اهل الذمة فانهم يحسنون عند اكثر الفقهاء كالشافعي واحمد فان النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين عند باب مسجده وذلك اول رجم كان في الاسلام واختافوا في المرأة اذا وجدت حبلى ولم يكن لها زوج ولا سيد ولم تدعى بشبهة في الحبل فيها قولان في مذهب احمد وغيره قيل لاحد عليهما لانه يجوز ان تكون حبلى مكرهة او بتحمل او بطئ شبهة وقيل بل تحده وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين وهو الاشبه باصول الشريعة وهو مذهب اهل المدينة فان كانت الاحتمالات النادرة لا يلتفت اليها كاحتمال كذبها وكذب الشهود واما التناوط فمن العلماء من يقول حده حد الزنا وقيل دون ذلك والصحيح الذي اتفقت عليه الصحابة انه يقتل الانسان الاعلى والاسفل سواء كانا محصنين او غير محصنين فان اهل السنين روى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وروى ابو داود وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان البكر يحسد على اللوطية ويروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه نحو ذلك ولم يختلف الصحابة في قتله لكن تنوعوا فيه فروى عن الصادق رضي الله عنه انه امر بتحريقه وعن غيره قتله وعن بعضهم انه يلقي عليه جدار حتى يموت تحت الهدم وقيل يحبس في اثنى موضع حتى يموت وعن بعضهم انه يرفع على اعلا جدار في القرية فيرمى منه وتسع بالحجارة كما فعل الله بقوم لوط وهذه رواية عن ابن عباس والرواية الاخرى قال يرجم وعلى هذا اكثر السلف قالوا لان الله تعالى رجم قوم لوط وشرع رجم الزاني تشبيها بارجم قوم لوط فيرجم الاثنان سواء كانا حريين او مملوكين او كان احدهما مملوكا والاخر حرا اذا كانا بالغين فان كان احدهما غير بالغ عوقب بمادون القتل ولا يرجم الا البالغ * فصل * واما حد الشرب فانه ثابت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجماع المسلمين فقد روى اهل السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه انه قال من شرب الخمر فاجلدوه ثم ان شرب فاجلدوه ثم ان شرب فاجلدوه ثم ان شرب في الرابعة فاقتلوه وثبت

عنه انه جلد الشارب غير مرة هو وخافاؤه والمسلمون بعده والتل عند اكثر
 العلماء منسوخ وقيل هو محكم وقد يقال هو تعزير يفعل الامام عند الحاجة وقد
 ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ضرب في الخمر بالجريد والنعال اربعين
 وضرب ابوبكر رضى الله عنه اربعين وضرب عمر رضى الله عنه في خلافة
 ثمانين وكان على رضى الله عنه يضرب مرة اربعين ومرة ثمانين فن العلماء من يقول
 يجب ضرب الثمانين ومنهم من يقول الواجب اربعون والزيادة يفصلها الامام
 عند الحاجة اذا ادمن الناس الخمر او كان الشارب ممن لا يرتدع بدونها ونحو
 ذلك فاما مع قلة الشارب وقرب امر الشارب فيكون اربعون وهذا الوجه
 القولين وهو قول الشافعي واحمد رضى الله عنهما في احدي الروايتين وقد كان
 عمر رضى الله عنه لما كثرت الشرب زاد فيه النبي وحلقت الراس مبالغة في الزجر
 عنه فلو عز الشارب مع الاربعين بقطع خبزه او عزل عن ولايته كان حسنا فان
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه عن بعض نوابه انه قتل بابيات في الخمر فمرله
 والخمر التي حرمها الله تعالى ورسوله وامر النبي صلى الله عليه وسلم بحل
 شارها كل شراب مسكر من اى اصل كان سواء من الثمار كالنبت والرطب والتين
 او الحبوب كالخطة والشعير او الطلول كالعسل او الحيوان كبن الحيل لما انزل الله
 سبحانه وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم تحريم الخمر لم يكن عندهم بالمدنية
 شجر العنب وانما كانت تجلب من الشام فكان عامة شراهم من نبت التمر وقد تواترت
 السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه انه حرم كل
 مسكر وبين انه خرف كانوا يشربون النبيذ مخاير وهو ان يبيذ في الماء تمر او زبيب
 اى يطرح فيه والنبيذ الطرح ليحلوا الماء لاسيما كثير من مياه الحجاز فان فيه ملوحة
 فهذا النبيذ حلال باجماع المسلمين فانه لا يسكر كما يسل شرب عصير العنب قبل ان
 يصير مسكرا وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهاهم ان يبيذوا وهذا النبيذ في
 اوعية الخشب او الجرو هو ما صنع من التراب او القرع او الطروف لمرقة وامرهم
 ان يبيذوا في الطروف التي تربط افواها بالوكية لان الشدة تدب في النبيذ
 ديبا خفيا ولا يشعر الانسان ثم ياشرب الانسان مائة دب فيه من الشدة المطربة
 وهو لا يشعر فاما اذا كان في سقاء يوكى انشقي الطرف اذا غلا فيه النبيذ فلا يقع
 الانسان في محذور تلك الوعية قال كنت نهيتكم عن الانباز في الوعية فاشربوا

ولا تشربوا مسكرا واختلاف الصحابة ومن بعدهم من العلماء فمنهم من لم يبلغه
النسخ اولم يشبهه فنهى عن الابتداء في الاوعية فسمع طائفة من الفقهاء ان بعض
الصحابة كانوا يشربون النبيذ فاعتقدوا انه مسكر فترخصوا في شرب انواع من
الاشربة التي ليست من العنب والتمر وترخصوا في المطبوخ من نبيذ التمر والريب
اذالم يسكر الشارب والصواب ما عليه جاهد المسلمين ان كل مسكر ثم يحل
شاربه ولو شرب منه قطرة واحدة لتداوا او غيرتداوان النبي صلى الله عليه
وسلم سئل عن الخمر يتداوى بها فقال انها ليست بد وآء ان الله تعالى لم يجعل
شفاء امتي فيما حرم عليها والحد واجب اذا قامت اليه او اعترف الشارب فان
وجدت منه رايحة الخمر او راي وهو يسقاها ونحو ذلك فقد قيل لا يقام عليه
الحد لاحتمال انه شرب ما ليس بخمر او شربها جاهلا بها او مكرها ونحو ذلك
وقيل بل يحد اذا عرف ان ذلك مسكر وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين
وغيرهم من الصحابة كعثمان وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم وعليه تدل
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي يصلح عليه الناس وهومذهب
مالك واجد في غالب نصوصه وغيرهما والحشيشة المصنوعة من ورق العنب
حرام ايضا بل لصاحبها كما يحل شارب الخمر وهو اخبث من الخمر من جهة انها
تفسد العقل والمزاج حتى يصير في الرجل تخنث ودنانة وغير ذلك من الفساد
والخر اخبث من جهة انها تفضي الى المحاصمة والمقاتلة وكلاهما يصد عن ذكر
الله وعن الصلوة وقد توقف بعض الفقهاء المتأخرين في حدها وراى ان آكلها
يحرر بما دون الحد حيث ظنها تغير العقل من غير طرب بمنزلة السج ولم يجد للعلماء
المقدمين فيها كلاما وليس كذلك بل اكلوها يشنون عليها ويشبهونها كشر
الخمر واكثر وتصدهم عن ذكر الله وعن الصلاة اذا اكلوا منها مع ما فيها من
الفساد الاخرى من الديانة والخنث وفساد المزاج والعقل وغير ذلك لكنهم
لما كانت جاهلة مطعومة ليست شرابا تنازع الفقهاء في نجاستها على ثلاثة اقوال
في مذهب احمد وغيره قليل هي نجاسة كالخمر السروية وهذا هو الاعتبار
الصحيح وقليل لا يلجودها وقليل يفرق بين جامدها وما يجهل بكل حال فهي داخله
فيما حرمه الله ورسوله من الخمر والمسكر اقطا او معنى قال ابو موسى الاشعري
يا رسول الله افتنا في شراب كنانا صنعها باليمن السبع وهو الهسل نبيذ حتى

بسته والمزرو هو من الذرة والشعير نبيذ حتى يشتد قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطى جوامع الكلم بنحو انتمه فقال كل مسكر حرام متفق عليه في الصحيحين وعن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الخنطة خرا ومن الشعير خرا ومن الزبيب خرا ومن التمر خرا ومن العسل خرا وانا انهى عن كل مسكر رواه ابوداود وغيره وعن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام وفي رواية كل مسكر خمر وكل خمر حرام رواهما مسلم وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وما اسكر القربى منه قل الكف منه حرام قال الترمذى حديث حسن وروى اهل السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه انه قال ما اسكر كثيره فقليله حرام وصححه الحفاظ وعن جابر رضى الله عنه ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بارضهم من الذرة يقال له المرز قال امسكه وقال نعم فقال كل مسكر حرام ان على الله عهد لمن يشرب السكر ان يسقيه من طينة الخبال قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال قال عرق اهل النار او عصارة اهل النار رواه مسلم في صحيحه وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مخمر وكل مسكر حرام رواه ابوداود والاحاديث في هذا الباب كثيرة مستفيضة جع رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اوتيه من جوامع الكلم كلما غطا العقل واسكر ولم يفرق بين نوع ونوع ولا تأثير لكونه ماء كولا او مشروبا على ان الخمر قد يصطنع بها وهذه الحشيشة قد تذاب بالماء وتشرب فالخمر يشرب ويؤكل والحشيشة تؤكل وتشرب وكل ذلك حرام وانما لم يتكلم المتقدمون في خصوصها لانه انما تحدثت كلها عن قريب في او اخر المائة السادسة او قريبا من ذلك كما انه قد حدثت اشربة مسكرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكلها داخل في الكلم الجوامع من الكتاب والسنة (فصل) ومن الحدود التي جاء بها القرآن والسنة واجمع عليه المسلمون حد القذف فاذا قذف الرجل محصنا بازنى او الاواط وجب عليه الحد ثمانون جلدة والمحصن هو الحر العفيف وفي باب الزنى هو الذي وطئ وطئها كاملا ~~فصل~~ في المعاصي التي لبست فيها - مد مقيد رولا كفارة كالذى يقبل الصبي او المرأة الا جنسية او يباشر بلا جاع او يأكل ما لا يملك كالدمل والميتة او يذف الناس بغير

الزنا ايسرق من غير حرز او شيئا يسيرا او يخون اماتته كولاية اموال بيت المال
 او الوقوف وسأل البيهقي ونحو ذلك اذا خانوا قيمها كالولاية والشركاء اذا خانوا او
 يغش في معاملته كالذين يغشون في الاطعمة والنياب ونحو ذلك او يطفف المكيال
 والميزان او يشهد بالزور او يلقن شهادة الزور او يرتشى في حكمه او يحكم بغير ما
 انزل الله او يعتدي على رعيته او يتعزى بعزاء الجاهلية الى غير ذلك من انواع
 المحرمات فهو لاء يعاقبون تعزيرا وتكفلا وادبيا بقدر ما يراه الولي على حسب
 كثرة ذلك الذنب في الناس وقتله فاذا كان كثيرا زاد في العقوبة بخلاف ما اذا كان
 قليلا وعلى حسب حال المذنب فاذا كان من المذنبين مصرا على العجور زيد في
 عقوبته بخلاف القتل من ذلك وعلى حسب كبر الذنب وصفره فيعاقب من يتعرض
 لنساء الناس واولادهم ما لا يعاقبه من لم يتعرض للمرأة واحدة او صبي واحد
 وليس لاقل التعزير حد بل هو يقل ما فيه ايلام للانسان من قول وفعل وترك
 قول وترك فعل فقد تعزير الرجل موعظة وتوبيخه والاغلاظ له وقد يعزير بحجره
 وترك السلام عليه حتى يتوب اذا كان ذلك هو المصلحة كما هجر النبي صلى الله عليه
 وسلم اصحابه الثلاثة الذين خلعوا وقد يعزير بهزله عن ولايته كما كان النبي صلى
 الله عليه وسلم واصحابه يعزرون بذلك وقد يمرر بترك استخدامه في جند المسلمين
 كالجندی المقاتل اذا فرغ من الزحف فان الفرار من الرحن من الكبار وقطع
 خبره نوع تعزيره وكذلك الاية اذا فعل ما يستعظم ضرره من الامارة تعزيره وقد
 يعزير بالحبس وقد يعزير بالضرب وقد يعزير بتسويد وجهه وازكائه على دابة متلويا
 كما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه امر ان لا يشاهد الزور فان
 الكاذب اسود الوجه به وسود وجهه بطلب الحديث كتاب ركو به واما عده فقد
 قيل لا يزاد على عشرة اسود اذ قال ~~عنه~~ كثير من العلماء لا يبلغ به الحد
 ثم هم على قولين منهم من يقول لا يبلغ به الحد ودم من الاربعين والثمانون
 ولا يبلغ بالحبس اذ في حد ودم الاربعة عشر او اربعين او اربعين واربعة لا يبلغ
 كل منهما حد البس ودم منهم من يقول لا يبلغ به الحد ذنب حد جنسه وان
 زاد على جنس اخر فلا يبلغ به ركن غير مرتين ارب واربعة واربعة
 اكثر من حد الفساق ولا يبلغ به ركن مادون اربعين حد الزنا وان
 زاد على حد الزنا ف كما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رجلا من بني

على خلقه واخذ بذلك من بيت المال فامر به فضرب مائة ثم ضربه في اليوم
 الا ان مائة ثم ضربه في اليوم الثالث مائة وروى عن الخلفاء الراشدين في رجل
 وامرأة وجدوا في لحاف فصرنا مائة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 الرجل يأتي جارية امرأته ان كانت اهل بيته جلد مائة وان لم تكن اهل بيته
 يرحم وهذه الأقوال في مذهب الجند وغيره والآلان الاولان في مذهب
 الشافعي وغيره وامام مالك وغيره فحكى عنه ان من الجرايم ما يبلغ به القتل وواقته
 بعض اصحاب الجند في مثل الجاسوس المسلم اذا تجسس للمد وعلى المسلمين فان
 الجند توقف في قتله وجوز مالك وبهض الحنابلة كان عقيل ومعه ابر حنيفة
 والشافعي وبعض الحنابلة كالناضي ابي يعلى وجوز طائفة من اصحاب الشافعي
 والجند وغيرهم قتل الداعية الى البدع المخالفة للكتاب والسنة وكثير من اصحاب
 مالك قالوا انما جوز مالك وغيره قتل القدرية لاجل الفساد في الارض لاجل
 الردة وكذلك قد قيل في قتل الساحر فان اكثر العلماء على انه يقتل وقد روى عن
 جندب موقوفا ومر فوما ان حد الساحر ضربه بالسيف رواه الترمذي وعن
 عمرو عثمان وحنيفة وعبد الله ابن عمر وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم قتله
 فقال بعض الفقهاء لاجل الكفر وقال بعضهم لاجل الفساد في الارض ولكن
 جمهور هؤلاء يرون قتله حدا وكذلك ابو حنيفة يعزr بالتل فيما تكرر من الجزاء
 ثم اذا كان جنسه يوجب القتل كما يقتل من تكرره التلوط او اغتيال النفوس
 لاخذ المال ونحو ذلك وقد يستدل على ان المقصد متى لم ينقطع شره الا بقتله فانه
 يقتل بما رواه مسلم في صحيحه عن عرفة الاشجعي رضى الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامركم على رجل واحد يريد ان يشق
 عصاكم ويفرق جماعتكم فاقتلوه وفي رواية سيكون هيات وهيات لمن اراد ان
 يفرق امرأ من هذه الامة وهي جميع فاضربوه بالسيف كما يمان كان وكذلك قد قيل
 في امره يقتل شارب الخمر في الرابعة بدليل ما رواه الامام احمد في
 المسند عن ديلم الحميري رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فتلى يا رسول الله ابارض يعال بها عملا شديدا وانا
 اتخذ شرابا من القمح تنقوي به عمل اعمالنا وعلى يرد بلادنا فقال
 هل يسكر قال نعم قال فاجتنبوه قلت ان الناس غير تاركيه قال فان لم يتركوه

ما قنا وسموه ذل لأن المنسك كالصايل فإذا لم يندفع الصايل إلا بالقتل قتل وجماح
 ذلك أن العقوبة نوعان أحدهما على ذنب ماض جزاء بما كسب نكالا من
 الله كعقد الشرب والتذف وقطع المحارب والسارق والذاني العقوبة لتأديبة حق
 واجب أو ترك محرم في المستقبل كما يستتاب المرتد حتى يسلم فإن تاب والاقبل وكما
 يعاقب تارك الصلاة وازكوة وحقوق الأديمين حتى يؤدونها فالتعزير في هذا
 الضرب أشد منه في الضرب الأول ولهذا يجوز أن يضرب هذا مرة بعد مرة
 حتى يؤدي الواجب عليه والحديث الذي في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله تعالى فقد فسر
 طائفة من أهل العلم بأن المراد بحدود الله ما حرم لحق الله فإن الحدود في لفظ
 كتاب الله وسنة رسول الله يراد بها الفصل بين الحلال والحرام مثل آخر الحلال
 وأول الحرام فيقال في الأول تلك حدود الله فلا تعتدوها ويقال في الثاني تلك
 حدود الله فلا تقربوها وأما تسمية العقوبة المقدرة حدافها حرف حاد وروى
 أن مراد الحديث أن من ضرب لحق نفسه كضرب الرجل امرأته في النشوز
 لا يزيد على عشر جلدات ﴿ فصل ﴾ والجلد الذي جاءت به الشريعة هو الجلد
 المعتدل بالجلد الوسط فإن خيار الأمور أو ساطعها قال على رضي الله عنه ضرب من
 ضربتين وسط بين سوطين ولا يكون الجلد بالعصى ولا بالمقارع ولا يكتفى فيه
 بالدرة بل الدرّة تستعمل في التعزير وأما الحدود فلا بد فيها من الجلد بالسوط
 كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يؤدب بالدرّة فإذا جاءت الحدود دما بالسوط
 ولا يجرد نيابه كلمها بل يتزع عنه ما يمنع ألم الضرب من الخشاي أو القراء ونحو ذلك
 ولا يربط بشئ إذا لم يحتج إلى ذلك ولا يضرب وجهه فإن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال إذا قاتل أحدكم فليترك الوجه ولا يضرب مقاتله فإن المقصود تأديبه
 لا قتله ويعطى كل عضو حظه من الضرب كالطهر والاكتاف والفخذين ونحو
 ذلك ﴿ فصل ﴾ العقوبات التي جاءت بها الشريعة لمن عصى الله ورسوله
 نوعان أحدهما عقوبة المقدور عليه من الواحد والعدد كما تقدم والآخر عقاب
 طائفة ممنعة كالتى لا يقدر عليها الا بقتال فاصل هذا هو جهاد الكفار أعداء الله
 ورسوله فسئل من ببلته دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى دين الله الذي
 بعنه به فلم يستجب له فإنه يجب قتاله حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله وكان

الله تعالى لما بعث نبيه وامره بدعوة الخلق الى دينه لم ياذن له في قتل احد هلى
 ذلك ولا قتاله حتى هاجر الى المدينة فاذن له وللمسلمين بقوله تعالى اذن للذين
 يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير
 حق الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع
 وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان
 الله لقوى عزيز الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة واتوا الزكاة
 وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور ثم انه بعد ذلك اوجب
 عليهم القتال بقوله تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا
 وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لاتعلمون وكذا
 الايجاب وعظم امر الجهاد في اامة السور المدنية وذم التاركين له ووصفهم
 بالنفاق ومرض القلوب فقال تعالى قل ان كان اباؤكم وابناؤكم وكمواخوانكم وازواجكم
 وعشيرتكم واموال اقربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب
 اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صواحتي يأتى الله بامرء والله
 لا يهدي القوم الفاسقين وقال تعالى انما المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله
 ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون
 وقال تعالى فاذا انزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رابت الذين في قلوبهم
 مرض ينظرون اليك نظر الغشى عليه من الموت فاولى لهم طاعة وقوله معروف
 فاذا حزم الامر قلو صدقوا الله لكان خيرا لهم وهذا كثير في القران وكذلك
 تعظيمه وتعظيم اهله في سورة الصف التي يقول فيها يا ايها الذين امنوا هل
 ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في
 سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم
 ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك
 الموز العظيم واخرى يحبونها نصر من الله وقبح قريب وبشر المؤمنين وكفوله
 تعالى اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن امن بالله واليوم الآخر
 وجهاد في سبيل الله لا يعمتون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين الذين امنوا
 وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله واولئك هم
 الفائزون يبشرهم ربهم برجة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين

فيها ابدا ان الله عنده اجر عظيم وقوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه
 فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين
 يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 والله واسع عليم وقوله تعالى ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخنصة
 في سبيل الله ولا يطمثون موطأ يغيظ الكفار ولا ينالون من حد ونيلا الا كتب
 لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع اجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة
 ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليحزيهم الله احسن ما كانوا
 يعملون فذكر ما يولد من اعمالهم وما يباشرونه من الاعمال والامم بالجهاد و ذكر
 فضائله من الكتاب والسنة اكثر من ان يحصر ولهذا كان افضل من الحج
 والعمرة ومن صلاة التطوع ومن صوم التطوع كادل الكتاب والسنة حتى قال
 النبي صلى الله عليه وسلم رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد
 وقال ان في الجنة مائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء والارض
 اعد لها الله للمجاهد في سبيله متفق عليه وقال من اغبرت قدما في سبيل الله
 حرمه على النار رواه البخاري وقال صلى الله عليه وسلم رباط يوم وليلة خير
 من صيام شهر وقيامه وان مات اجرى عليه عمله الذي كان يعمل واجرى عليه
 رزقه وامن القتل رواه مسلم وفي السنن رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم
 فيما سواه من المنازل وقال عليه السلام هينان لائمهما النار عين بكت من خشية
 الله تعالى وعين بانث تحرم في سبيل الله قال الترمذي حديث حسن وفي مسند
 الامام احمد حرس ليلة في سبيل الله افضل من الف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها
 وفي الصحيحين ان رجلا قال يا رسول الله اخبرني بشئ يعدل الجهاد في سبيل الله
 قال لا تستطيع قال اخبرني به قال هل تستطيع اذا خرج المجاهد ان تصوم لا تقطر
 وتقوم لا تمتز قال لا قال فذلك الذي يعدل الجهاد وفي السنن انه قال صلى الله
 عليه وسلم ان لكل امة سياحة وسياحة امتي الجهاد في سبيل الله وهذا باب واسع
 لم يرد في ثواب الاعمال وفضلها مثل ما ورد فيه وهو ظاهر عند الاعتبار فان
 تقع الجهاد عام لفاعله ولغيره في الدين والدنيا ومشتغل على جميع انواع العبادات
 الباطنة والظاهرة فانه مشتغل على محبة الله تعالى والاخلاص له والتوكل عليه
 وتسليم النفس والمال والصبر والزهد وذكر الله وسائر انواع الاعمال وعلى ما

لا يشتمل عليه عمل اخر والقائم به من الشخص والامة بين احدى الحسينين دائماً
اما النصر والظفر واما الشهادة والجنسة ثم ان اطلق لا بد لهم من محبة
وممات ففيه استعمال محياهم ومماتهم في غابة سعادتهم في الدنيا
والآخرة وفي تركه ذهاب السعادتين او نقصهما فان في الناس من رغب في
الاعمال الشديدة في الدين او الدنيا مع قلة منفعتيها فالجهاد اتفق فيها من كل عمل
شديد وقد ترغب في ترقية نفسه حتى يصادفه الموت فموت الشهيد ايسر من
كل ميتة وهي افضل الميتات واذا كان اصل القتال المشروح وهو الجهاد
ومقصوده وهو ان يكون الدين كله لله وان تكون كلمة الله هي العليا فمن منع من
هذا قوله باتفاق السليين وامان لم يكن من اهل الممانعة والمقاتلة كالنساء والصبيان
والراهب والشيخ الكبير والاعمى والزمن ونحوهم فلا يقتل عند جمهور العلماء
الا ان يقال بقوله او فعله وان كان بعضهم يرى اباحة قتل الجميع لمجرد الكفر
الا النساء والصبيان لكونهم مالا للمسلمين والاول اصح وهو الصواب لان
التشأن هر لمن يقتلنا اذا اردنا اظهار دين الله كما قال تعالى وقا تلوا في سبيل
الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وبنى السنن عنه صلى الله
عليه وسلم انه مر على امرأة مقتولة في بعض مغازيه وقد وقف عليها الناس
فقال ما كانت هذه لتقاتل وقال لاحد هم الحق خالداً قتل له لا تقتلوا ذرية
ولا عسفاً وفيها عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول لا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا
ولا صغيرا ولا امرأة وذلك ان الله تعالى اباح من قتل النفوس ما يحتاج اليه
في صلاح الخلق كما قال تعالى والقتلة اكبر من القتل اى ان القتل وان كان فيه
شر وفساد ففي فتنة الكفار من الشر والفساد ما هو اكبر منه فمن لم يمنع المسلمين
من اقامة دين الله لم يكن مضره كفره الا عليه ولهذا قال الفقهاء الداعية الى
البدع المخالف للكتاب والسنة يعاقب بما لا يعاقب به السابكت وجاء في الحديث
ان الخطيئة اذا خفيت لم تظر الا صاحبها ولكن اذا ظهرت فلم تنكر ضرت العامة
ولهذا اوجبت الشريعة قتال الكفار ولم توجه قبل المقدور عليه منهم بل اذا
اسر الرجل منهم في القتال او غير القتال مثل ان يلقيه السعية اليه او يضل
الطريق او يؤخذ بحيلة فانه يفعل فيه الامام الاصلح من قتله او استعباده او المن
عليه او مفاداته بما لا او نفس عند اكثر الفقهاء كما دل عليه الكتاب والسنة وان

كان من القتيهه من يرى المن عليه ومفادته منسوخاً فاما اهل الكتاب والمجوس
فبقا تلون حتى يسلموا او يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون ومن سواهم فقد اختلف
الفتهاء في اخذ الجزية منهم الا ان طائفة منهم لا ياخذونها من العرب وانما طائفة
ممتنعة اتسبت الى الاسلام وامتنعت من بعض شرآيعه الظاهرة المتواترة فانه
يجب جهادها باتفاق المسلمين حتى يكون الدين كله لله كما قاتل ابو بكر الصديق
وساير الصحابة رضی الله عنهم مانعي الزكوة وكان قد توقف في قتالهم بعض
الصحابة ثم اتفقوا حتى قال عمر رضی الله عنه لابي بكر رضی الله عنه كيف نقاتل
الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى
يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم
واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله فقال ابو بكر فان الزكوة من حقها والله لو
منعوني عنها كانوا يؤذونني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على
منعها قال فاهو الا ان رايت الله قد شرح صدر ابي بكر الصديق للقتال فعملت انه
الحق وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة انه امر بقتال
الحوارج في الصحابين عن علي ابن ابي طالب رضی الله عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج قوم في اخر الزمان حداد الاسنان سفهاء
الاحلام يقولون من خير قول البرية لا يتجاوز ايمانهم حناجرهم يرقون
من الدين كما يرق السهم من الرمية فائثا لقيمتهم فقتلوهم فان في قتالهم اجر لمن
قتلهم يوم القيمة وفي رواية لمسلم عن علي رضی الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم من امتي يقرؤون القرآن ليس قراءتكهم الى
قراءتهم بشئ ولا صيامكم الى صيامهم بشئ يقرؤون القرآن يحسبون انه لهم وهو عليهم
لا يتجاوز قرائتهم تراقيمهم يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لو يعلم الجنس
الذي يصيبونهم ما قضى لهم على لسان نبيهم لتكلموا عن العمل وعن ابي سعيد
رضی الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث يقتلهم اهل
الايمان يريدون اهل الاوثان لئن ادركتهم لا قتلنهم قتل عاد
متفق عليه وفي رواية لمسلم يكون امتي فرقتين فيخرج من بينهما مائة تلى قتلهم
اولا عمت بالحق فهؤلاء الذين قتلهم امير المؤمنين علي ابن ابي طالب رضی الله
عنه لما حصلت الفرقة بين اهل العراق والشام وكانوا يسمون الحرورية بين النبي

صلى الله عليه وسلم ان كلا الطائفتين المفرقتين من امته وان اصحاب علي اولى
 بالحق ولم يحرض الاعلى قتال اولئك المارقين الذين خرجوا من الاسلام وفارقوا
 الجماعة واستحلوا دماء من سواهم من المسلمين واموالهم فثبت بالكتاب والسنة
 واجماع الامة انه يقاتل من خرج عن شريعة الاسلام وان تكلم بالشهادتين
 وقد اختلف الفقهاء في الطائفة المبتعدة لو تركت السنة الرابعة كرهت الفجر هل
 يجوز قتالها على قولين فاما الواجبات والمحرقات الطاهرة المستفيضة فيقاتلون
 عليها بالاتفاق حتى يازموا ان يقيموا المساوات المكتوبات ويؤدوا الزنوة
 ويعصوا ما شهر رمضان ويحجوا البيت ويلتزموا ترك المحرمات من نكاح المحرمات
 واكل الحيات والاعتداء على المسلمين في النفوس والاموال ونحو ذلك وقل
 هؤلاء واجب لبدء بعد بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم بما يتأهلون
 عليه واما اذا بدوا المسلمين فيتوكد قتالهم كما ذكرناه في قتال المنتمين من المهتدين
 قطاع الطريق وابلغ الجهاد الواجب للكفار والمتمنعين عن بعض الشرايع
 كإتباع الزنوة والخوارج ونحوهم يجب ابتداء ودفعاً فاذا كان ابتداء فهو فرض
 على الكفاية اذا قام به من يكفيه سقط الفرض عن الباقي وكان الفضل لمن تام به
 كما قال تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر الاية فاما اذا اراد
 العدو الهجوم على المسلمين فانه يصير دفعه واجباً على المقصودين كلهم وعلى غير
 المقصودين لاعتاقهم كما قال تعالى وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر واما امر
 النبي صلى الله عليه وسلم بضم المسلم وسواء كان الرجل من المرتزقة لا يتال او لم
 يكن وهذا يجب بغير سب الامكان على كل واحد بنفسه وماله مع التلة والكثرة
 والمضى والركوب كما كان النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون لما قصدهم العدو
 عام الخندق لم يباذن الله في تركه لاحد كما اذن في ترك الجهاد ابتداء لطلب الشيء
 يقولون ان نيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الافرازا نبتا دفع عن الدين
 والحرمة والنفوس وهرقت اضرار وذاك قال اختيار للزيادة في الدين واعلائه
 ولا رهاب الد وكفزة بولك ونحوها فهذا النوع من العقوبة للطوائف الممتعة
 واما المتمنعين من اهل دار الاسلام ونحوهم فيجب الزادهم بالواجبات التي هي
 مباني الاسلام الخمس وغير ذلك من اداء الامانات والوفاء بالعهود في المعاملات
 وغير ذلك فمن كان لا يصلي من جميع الناس رجالهم ونسائهم فانه يؤمر بالصلاة

فان امتنع عزيب حتى يصلي باجماع العلماء ثم ان كبيرهم يوجبون تسليها اذا لم
 يصلي فبستتاب فان صلى والاقتل وهل يقتل كافرا مرتدا او فاسقا على قولين
 شهورين في مذهب الجند وغيره والمسقول عن اكراسلف يقتضى كفره
 وهذا مع الاقرار بالوجوب فلما مع ححو الوجود فهو كافرا لا تفارق
 بل يجب على الاولياء ان يأمروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبعا ويضربوه
 عليها لعشر كما امر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال أمرهم بالصلاة لسبع
 واضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع وكذلك ما يحتاج اليه
 من الصلاة الواجبة ونحوها ومن تمام ذلك يعاهد مساجد المسلمين
 وائمتهم ويأمرهم ان يصنعوا بهم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال صلوا
 كما رايتوني اصلي رواه البخاري وصلى باصحابه مرة على طرف لا يروى قال انما
 فعلت هذا لياقوتابي ويتعلموا صلاتي وعلى امام المسلمين في الصلاة وغيرها ان
 ينظر اليهم ولا يفتوهم ما يتعلق به من كمال دينهم بل على امام الصلاة ان يصلي
 بهم صلاة كاملة ويتنصر على ما يجوز للمفرد ان يقتصر عليه من قدر الاجراء الالعذر
 وكذلك على امامهم في الحج وكذلك اميرهم في الحرب الا ترى الوكيل والوالي
 في البيع والشراء عليه ان يصرف اتوكاه واوليه على الوجه الاصلح له في
 ماله وهو في مال نفسه يفوت نفسه ما شاء فامر الدين ادم وقد ذكر الفقهاء هذا
 المعنى ومتى اهتمت الولاية باصلاح دين الناس صلح للطائعتين دينهم ودنياهم
 والا اضطربت الامور عليهم ذلك كما حسن الية للرعية وخلاص
 الدين كله والتوكل عليه فان الاخلاص والتوكل جميعا صلاح الحاصه
 والسنة كما امرنا ان نقول في صلاة اياك نعبد واياك نستعين فان هاتين الكلمتين
 قد قيل انهما بمعنىان المعاني التي تمت المازلة من لسانه روى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان مرة في حرفة ساربه فقال اياك اوم الدين اياك نعبد واياك
 نستعين قلت الميراث من رزق ربها وتذكر ذلك في غير موضع من كتابه
 كقوله تعالى فاعبيده وتوكل عليه وتوكله تعالى عليه تركت واليه انيب وكان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا ذبح اصميته يقول اللهم منك اياك واعظم حون
 لولي الامر خاصة وليرب عامة ثلاثة اسرار احدها الاخلاص لله والتوكل عليه
 بالدعاء وغيره واصل ذلك المحافظة على الصلوة والقلب والبدن والباني الاحسان

الى الخلق بالنفع والمال الذي هو الزكوة الثالث الصبر على الاذى من الخلق
وغیره من البواب ولهذا يجمع الله بين الصلوة والصبر كثيراً كقوله تعالى
واستمعوا بالصبر والساورة وكتوبه تعالى اقم الصلوة خرق النهار وزلفا من الليل
ان الحسنة يات من السئات دائ ذكرى لانها كبرين واسبغ الله لا يضيع احدهم
المحسنين وترله فاصبر على ما يقولون وسمع بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل
الغروب وقال الله تعالى ولما انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك
وكن من الساجدين واما قرأته بين الصلوة والزكوة في القرآن فكبير
جد انبا لقيام بالصلوة والزكوة والصبر يصلح حال الراعي والرعية اذا عرف
الانسان ما يدخل في هذه الاسماء الجامعة بدخل في السارة من ذكر الله تعالى
ودعائه وبلاوة كتابه واخلاص الدين له والتوكل عليه وفي الزكوة الاحسان
الى الخلق بالمال والنفع من نصر المظلوم وامانة الماهوف وقضاء حاجة المحتاج
ففي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل معروف صدقة فيدخل فيه
كل احسان ولو بسط الوجه والكلمة الطيبة في الصحيحين عن عدي بن حاتم
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه
ربه ليس بينه وبينه حاجب ولا ترجان فينظر ايم منه فلا يرى الا شيئا قدمه
وينظر الشمال منه فلا يرى الا شيئا قدمه وينظر امامه فيسنة به السارق استطاع
مكتم ان يتق النار ولو بشق تمرة فليفعل فان لم يجد فبكلمة طيبة وفي السنن انه
صلى الله عليه وسلم قال لا تمقرن من العروف شيئا ولو ان تلقا احاك ووجهك
اليه منبسط ولو ان تفرغ من دلوك في اناء المستسقى وفي السنن عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان اتق ما يوضع في المبر ان الخلق الحسن وروى عنه انه قال لام سلمة يا ام
سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة وفي الصبر احتمال الاذى وكظم الغيظ
والعفو عن الناس ومخالفة الهوى وترك الشر والبتر كما قال تعالى ولئن اذقنا
الانسان متارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء
مسته ليقولن ذهب السيئات عني انه لفرح فخور الا الذين صبروا وعملوا
الصالحات اولئك لهم مغفرة واجر كبير وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ
العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وقال تعالى وسارعوا الى مغفرة من
ربكم وجنة خضراء السموات والارض اعدت للذين آمنوا بالغفر في السراء

والضراء والكاذمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقال تعالى
 ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه
 عداوة كأنه ولي حميم وما يافها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم واما
 سريز غنك من الشيطان نزع فاستعد بالله انه هو السميع العليم وقال تعالى وجزاء
 سيئة سيئة مثلها فمن عني واصح فأجره على الله انه لا يحب الظالمين قال الحسن
 البصري اذا كان يوم القيمة نادى مناد من بضنان العرش الا لقم من وجب اجره
 على الله فلا يقوم الا من عني واصح وليس حسن النية للرية والاحسان اليهم
 ان يفعل ما يهوونه ويترك ما يكرهونه فقد قال الله تعالى ولو اتبع الحق أهواءهم
 لفسدت السموات والارض ومن فيهن وقال للصحابه واعلموا ان فيكم رسول الله
 لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم وانما الاحسان اليهم قبل ما يفيهم
 في الدين والدنيا ولو كرهه من كرهه لكن ينبغي له ان يرفق
 بهم فيما يكرهونه في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان
 الرفق في شيء الا زانه ولا كان العنف في شيء الا شانه وقال صلى الله عليه
 وسلم ان الله رقيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف
 وكان ابن عباس العزير رجه الله يقول والله اني اريد ان اخوج لهم مرة
 من الحق فاخاف ان ينفروا منها فاصبر حتى تجي الحلوة من الدنيا فاخرجها
 معها فاذا نفروا لهذا سكنوا لهذه وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا انا
 طالب حاجة لم يرددها الا بها او بميسور من القول وسأله مرة بعض اقوابه ان
 يولي عليه الصدقات ويرزقه منها فقال ان الصدقة لا تبخل لعمد ولا لال محمد
 فتعهم اياها وعوضهم من القمى وتحاكم اليه علي وزيد وجعفر ابن حزة فلم
 يقض بها الواحد منهم ولكن قضاهما بحالهما ثم انه طيب قلب كل واحد منهم بكلمة
 حسنة فقال اسلمى انت مني وانا منك وقال جعفر اشبهت خليقي وخاتي وقال يزيد ان
 اخونا ومولانا فهكذا ينبغي لولي الامر في قسمه وحكمه فان الناس دائماً يستملون
 ولي الامر ما لا يصلح به له من الولايات والاموال والمنافع والاجور والشفاعدة
 في الحدود وغير ذلك فيعوضهم من جهة اخرى بان امكن او يرد هم بميسور
 من الاول ما لم يحتاج الى الاغلاظ فان رد السائل يؤلمه خصوصاً من يحتاج الى
 تاليف وقد قال الله تعالى والى السائل فلا تنهر وقال تعالى وآت ذا القربى حقه

والمسكين وابن السبيل ولا تبذروا إلى قوله تعالى وأما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة
من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا وإذا حكم على شخص فانه يتأذى فإذا
طيب نفسه بما يصلح من القول والعمل كان ذلك تمام السياسة وهو نظير ما يعطيه
الطبيب للمريض من المطب انذى يسوغ الدواء المكريه وقد قال الله تعالى
لموسى عليه السلام لما ارسله الى فرعون فقسوا لاله قولا لينا لعله
يتذكر او يخشى وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما ذابن جبل وابى موسى الاشعرسى
لما بعثهما الى اليمن يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وطاء عا ولا تخافوا وبال مرة اعرابي
فى مسجده فقام اصحابه اليه فقال لا ترزموه اى لا تقطعوا عليه بوله ثم امر بدلو
من ماء فصب عليه وقال صلى الله عليه وسلم انما بعثتم مبشرين ولم نبعثوا معسرين
والحد يبارى فى الصحيحين وهذا يحتاج اليه الرجل فى سياسة نفسه واهل
بيته ورعيته فان النفوس لاتقبل الحق الا بما يستعين به من حظوظها التى هى
محتاجة اليها فتكون تلك الخطوط عبادة لله وطاعة له مع انية الصالحة الا ترى
ان الاكل والشرب واللباس واجب على الانسان حتى لو اضطر الى الميتة
وجب عليه الاكل هندامة العلماء فان لم يأكل حتى مات دخل النار لان العبادات
لاتؤدى الا بهذا هو ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب ولهذا كانت نفقة الانسان
على نفسه واهله مندومة على غيرهم فى السنن عن ابي هريرة رضى الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فقال رجل عندى دينار فقال تصدق به على
نفسك قال نعمندى اخر قال تصدق به على زوجك قال نعمندى اخر قال تصدق
به على خدامك قال نعمندى اخر قال تصدق به على ولدك قال نعمندى اخر قال انت
ابصر به وفى صحيح مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم دينار انفقته فى سبيل الله ودينار انفقته فى رقبة ودينار تصدقت به على
مسكين ودينار انفقته على اهلك اعظمها اجرا الذى انفقته على اهلك وفى صحيح
مسلم عن ابن ايمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن آدم انك ان تبذل
الفضل خير لك وان تمسكه شرك ولا تلام على كفاف وابدان تهرل واليد العليا
خير من اليد السفلى وهو مما يدل قوله تعالى يستلمونك ماذا ينفقون فى العفو اى
الفضل وذلك لان نفقة الرجل على نفسه واهله فرض عين بخلاف النفقة
فى الغزو والمساكين فانه فى الاصل اما فرض على الكفاية او مستحب وقد يصير

معنا اذالم يتم به غيره فان اطعام الجائع واجب واهذاجاء في الحديث لمصدق
السائل لما اطلع من رده ذكره الامام احمد وذكر انه اذا علم صدقه وجب اطعامه
وقد روى ابو حاتم البستي في صحيحه حديث ابى ذر الطويل عن النبي صلى الله
عليه وسلم الذي فيه انواع من الحكمة والعلم وفيه انه كان في حكمة داود حق
على اعانل ان يكون له اربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها
نفسه وساعة يخلو فيها باصحابه الذين يحضرونه ويعينونه ويحدثونه عن ذات
نفسه وساعة يخلو فيها بلذة نفسه فيما يحل ويحمل فان في هذه الساعة عوننا
على تلك الساعة فينبى انه لا بد من اللذات المباحة الجميلة فانها تعين على تلك الامور
ولو هذا ذكر الفقهاء ان العدالة هي الصلاح في الدين والمرءة والمرءة
باستعمال ما يحمله ويزينه ويحتجب ما يدنس ويشينه وكان ابو الهرداء يقول انى
لاستخيم نفسى من الباطل لاستعين به على الحق والله انما خلق الشهوات واللذات
في الاصل لتتام مصلحة الخلق فانهم بذلك يتجلبون ما ينفعهم كما خلق الغضب
ليدفعوا به ما يضرهم وحرم من الشهوات ما يضر قنواؤه وذم من اقتصر عليها
بما من استعان بالمباح الجميل على الحق فهذا من الاعمال الصالحة واهذا
في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في بضع احدكم صدقة
قالوا يا رسول الله اياتى احدا منا شهوته ويكون له اجر قال ارايتم ان وضعها في
حرام اكان عليه وزر قالوا بلى قال فلم يحببوا بالحرام ولا يحببوا بالخلافه
وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعدانك لن تنفق نفقة
تبتغى بها وجه الله الا ازددت بهادرجة ورفعة حتى الاقمة نرفعها الى في
امرأتك والاثار في هذا كثيرة فالمرء اذا كانت له نية اتت على عامة
افعاله وكانت المباحات من صالح اعماله لصلاح قلبه ونيته والمنافق لنفسه
قلبه ونيته يعاقب على ما يظهره من العبادات رياء فان في الصحيح ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال الا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها
سائر الجسد واذا فسدت فسد لها سائر الجسد الا وهى القلب **فصل**
وكما ان العقوبات شرعت داعية الى الفعل الواجب وتروك المحرمات فقد شرع
ايضا كلها يعين على ذلك فينبغى تيسير طريق الخير والطاعة والامانة عليه
والترغيب فيه بكل ممكن مثل ان يبذل لولده او اهله او رعيته ما يرغبهم في العمل

النصالح من مال او ثناء او غيره ولهذا شرعت المسابقة بالخيول والابل والمناضلة
بالسهام واخذ الجمل عليها لما فيه من الترغيب في اعداد القوة ورباط الخيل للجهاد
في سبيل الله حتى كان النبي صلى الله عليه وسلم يسابق بين الخيل هو وخلفاؤه
الراشدين ويخرجون الاسباق من بيت المال وكذلك اعطاء المؤلفة قلوبهم
فقد روى ان الرجل كان يسلم اول النهار رغبة في الدنيا وقد يحسب اخر النهار
الاو الاسلام احب اليه مما طلعت عليه الشمس فينبغي حسم مادته وسد دريخته
ودفع ما يفضي اليه وكذلك الشر والمعصية اذا لم يكن فيه مصلحة راجحة مثال
ذلك ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يخلون رجل بامرأة فان
الشيطان ثالثهما وقال لا يخل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة
يومين الا ومعها زوج او ذى محرم فنهى عن الخلوة بالاجنبية والسفر بها لانه
ذريعة الى الشر وروى عن الشعبي ان وفد عبد القيس لما قدموا على النبي
صلى الله عليه وسلم كان فيهم غلام ظاهر الوضوء فاجلسه وراء ظهره وقال انما
كانت خطية داود والنظر وعمر بن الخطاب لما كان يحس بالمدينة سمع امرأة تنفخ
بأيات فيها هل من سبيل الى خرفاشر بنها ام من سبيل الى نصر بن حجاج قد عي به
فوجدته شابا محسنًا خلق راسه نازداد جالا فغناه الى البصرة لثلاثين به
النساء وروى عنه انه بلغه ان رجلا يجلس اليه الصبيان فنهى عن محالسته فاذا
كان من الصبيان من يخاف فتته على الرجال او على النساء منع وليه من اخطا به لغير
حاجة او تحسينه لاسيما بثر يحمه وتجريده في الحمامات واحضاره بمجالس اللهو
والاغاني فان هذا مما ينبغى التهيزر عليه وكذلك من ظهر منه الفجور يمنع من ملك
الغلمان المردان الصباح ويفرق بينهما فان الفقهاء متفقون على انه ليرشده شاهد
عند الحاكم وكان قد استفاض عنه نوع من انواع الفسوق القادرة في الشهادة
فانه لا يجوز قبول شهادته ويجوز لرجل ان يجرحه بذلك وان لم يره فقد ثبت
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مر عليه بجنازة فثنوا عليها خيرا فقال
وجبت وجبت ومر عليه بجنازة فاثنوا عليها شرا فقال وجبت وجبت فسمي الوه
عن ذلك قتال هذه الجنان اثنيتم عليها خيرا فثملت وجبت اما الجنة وهذه الجنان
اثنيتم عليها شرا فثملت وجبت لهما النار انتم شهداء الله في الارض مع انه كان
في زمانه امرأة تملن الفجور فقال لركنت راجعا احدا بغيرينة لرجت هذه

فالحدود لا تقام الا بالبينة واما الحد من الرجل في شهادته وامانته ونحو ذلك
 فلا يحتاج الى المعاينة بل الاستفاضة كافية في ذلك وما هو دون الاستفاضة حتى
 انه يستدل عليه باقراره كما قال ابن مسعود اعتبروا الناس باخوانهم فهذا الدفع
 منه من الاحتراز من العدو وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه احترسوا
 من الناس بسوء الظن فهذا امر عمر مع انه لا يجوز عقوبة الحاكم بسوء الظن
 فصل في ما حرم من اكل الميت وما حرم من اكل الميت وما حرم من اكل الميت
 قل تعالى انزل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالدين احسانا ولا تقتلوا
 اولادكم من امل ان ترزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن
 ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ولا تقربوا
 مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشدّه واوفوا اليكيل والميزان
 بالقيسط لانكاف نعمنا الاوسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا
 ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون وان هذا صراطي مستقيما فابتعوه ولا تتبعوا
 السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون قال وما كان لمؤمن
 ان يقتل مؤمنا الا خطاء الى قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاه جهنم
 خالدا فيها رضى الله عايه وانه واعد له عذابا عظيما وقال تعالى من اجل ذلك
 كتبنا الى بن اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فسادا في الارض فكنا نتاقل
 الناس جميعا او من احيا غافكا تماما احتيا الناس جميعا وفي الصحيح عن النبي صلى الله
 عايه وسلم انه قال اول ما ينسى من الناس يوم القيمة في الدماء والقنبل ثلاثة
 اذراع احدهما الحمد المخفض وهران يقصد من يعلمه معصوما بما يقتل غالب السواء
 كان يقتل بحد كالسيف ونحوه او بقله كالسندان وكودس القصاري وبغير ذلك
 كالحرق والتغريق والتامن مكان شاهق والخنق وامساك الخصيتين حتى يخرج
 ازوج وعظم الوحه حتى يموت وسقي السموم ونحو ذلك من الافعال فهذا اذا
 فله رحمة فيه التودد وهو ان يمكن اولياءه ان يقتلوا من اتاقتلوا احموا قتلوا
 وان احدهم احموا احموا اشدوا الدية وليس لهم ان يقتلوا غير قاتله قال
 الله تعالى ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه
 كان منصورا راي في التفسير لا يقتل غير قاتله وعن ابي شريح الحرابي قال قال
 رسول الله صلى الله عايه وسلم من اصاب بدم او خبل او خبل الجراح فهو
 بالخيار

بالحياوبين احدى ثلاث فان اراد الرابعة فخذوا على يديه او يقتل او يعفو
 او ياخذ الدية فمن فعل شيئا ماعدا ذلك فان له نار جهنم خالدا فيها لم يخلد ابدا
 رواه اهل السنن وقال الترمذى حديث حسن صحيح فمن قتل بعد العفو واخذ
 الدية فهو اعظم جرما ممن قتل ابتداء حتى قال بعض العلماء انه يجب قتله حدا
 ولا يكون امره الى اولياء المقتول فان الله تعالى (كتب عليكم القصاص فى القتل
 الحر بالحر والعبد بالعبد والعبد بالانثى بالانثى فمن عفى له من اخيه شئ فاتباع بالمعروف
 واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب
 اليم ولكم فى القصاص حيوه يا اولى الالباب لعلكم تتقون) قال العلماء ان اولياء
 المقتول تعلق قلوبهم بالغيظ حتى يؤثروا ان يقتلوا القاتل واولياءه وربما لم يرضوا
 بقتل القاتل بل يقتلون كثيرا من اصحاب القاتل كسيد القبيلة ومقدم الطائفة
 فيكون القاتل قد اعتدى فى الابتداء ويعتدى هؤلاء فى الاستيفاء كما كان يفعل اهل
 الجاهلية وكما يفعله اهل الجاهلية الخارجون عن الشريعة فى هذه الاوقات من
 الاعراب والخاصرة وغيرهم وقد يستعظمون قتل القاتل لكونه عظيما اشرف من
 المقتول فيفرض ذلك الى ان اولياء المقتول يقتلون من قدروا عليه من اولياء القاتل
 وربما حالف هؤلاء قوما واستعانوا بهم وهؤلاء قوما فيفرض الى القتل والعداوة
 العظيمة وسبب ذلك خروجهم عن سنن العدل الذى هو القصاص فى القتل فكتب
 الله علينا القصاص وهو المساواة والمعادلة فى القتل واخبرنا فيه حيوه فانه يحق
 دم غير القاتل من اولياء الرجلين وايضا اذا علم من يريد القتل انه يقتل كف عن القتل
 وقد روى عن على ابن ابى طالب وعمر بن شبيب عن ابيه عن جده عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمنون تشكافدا ماؤهم وهم يد على من سواهم
 ويسعى بذمتهم ادناهم الا لا يقتل مسلم بكافر ولا ذوعهد فى عهده رواه احمد
 وابو داود وغيرهما من اهل السنن فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان المسلمين تشكافدا ماؤهم اى تتساوى او تعادل فلا يفضل عربى على عجمى ولا
 قرشى او هاشمى على غيره من المسلمين ولا حرا صلى على مولى عتيق ولا طام
 او امير احمى او تما مور وهذا متفق عليه بين المسلمين بخلاف ما عليه اهل الجاهلية
 وحكام اليهود فانه كان يقرب مدينة النبي صلى الله عليه وسلم صنفان من اليهود
 قريظة والنضير وكانت المطير تفضل على قريظة فى الدماء فحسا كما الى النبي

صلى الله عليه وسلم في ذلك وفي حدائني فانهم كانوا قد غيروا من الرجم الى
 التحميم وقالوا ان حكم بينكم بذلك كان لكم حجة والا فانتم قد تركتم حكم التورات
 فانزل الله تعالى يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا
 امنا بافوا هم ولم تؤمن قلوبهم الى قوله فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان
 تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب
 المقسطين الى قوله فلا تخشوا الناس واخشوني ولا تشتروا باياتي ثنا قليلا ومن
 لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس
 والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص
 فبين سبحانه انه سوى بين نفوسهم ولم يفضل منهم نفسا على اخرى كما كانوا
 يفعلون الى قوله وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب
 ومهيئا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهوائهم عما جاءك من الحق لكل
 جعلنا منكم شرعة ومنهاجا الى قوله تعالى افحكم الجاهلية يغفون ومن احسن
 من الله حكما لقوم يوقنون فحكم الله سبحانه وتعالى في دماء المسلمين انها كلها
 سواء خلاف ما عليه اهل الجاهلية واكثر سبب الاهواء الواقعة بين الناس في
 البوادى والحوادث انما هي البغى وترك العدل فان احدى الطائفتين قد يصيب
 بعضها دما من الاخرى او مالا او يعلو عليها بالباطل فلا يقتص فيها ولا تقتصر الاخرى
 على استيفاء الحق قالوا احب في كتاب الله الحكم بين الناس في الدماء والاموال
 وغيرها بالقسط الذي امر الله به ومحو ما كان عليه كثير من الناس من حكم
 الجاهلية واذا اصلح صلح بينهم فليصلح بالعدل كما قال تعالى وان طائفتان من
 المؤمنين اقتتلوا فاصالحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقتلوا التي
 تبغى حتى تنفي الى امر الله فان فانت فاصالحوا بينهما بالعدل واقسطوا ان الله يحب
 المقسطين انما المؤمنون اخوة فاصالحوا بين اخويكم واتقوا الله وينبغي ان يطلب
 الغفون اولياء المقتول فانه افضل لهم كما قال تعالى والجروح قصاص فمن تصدق
 به فهو كفارة له قال انس ما رفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم امر فيه القصاص
 الا امر فيه بالغيور واه ابو داود وغيره وروى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله
 عبدا بعفو الا عز او ما تواضع احد لله الا رفعه الله وهذا الذي ذكرناه من التكافي

وهو في المسلم الحر مع المسلم الحر قاتل الذمى فجمهور العلماء على انه ليس بكفر للمسلم كما ان المستأمن الذي يقدم من بلاد الكفار رسولا وتاجرا او نحو ذلك ليس بكفوله وفاقا ومنهم من يقول بل هو كفوله وكذلك المنزاع في قتل الحر بالعبد والنوع الثاني الخطأ الذي يشبه العمد قال النبي صلى الله عليه وسلم الا ان في قتل الخطأ شبه العمد ما كان بالسوط والعصا مائة من الابل منها اربعون خلفه في بطونها اولادها سماء شبه العمد لانه قصد العدو وان عليه بالحياة لكنه بفعل لا يقتل غالبا فقد تعمد العدو وان ولم تعمد ما يقتل الثالث الخطأ المحض وما يجري مجراه مثل ان يكون يرمى صيدا او هدفا فيصيب انسانا بغير علمه ولا قصده فهذا ليس بخية قودا غما فيه الدية والكفارة وهنما مسائل كثيرة معروفة في كتب اهل العلم وبينهم (فصل) والقصاص في الجراح ايضا ثابت بالكتاب والسنة والاجماع بشرط المساواة فاذا قطع يده اليمنى من مفصل فسله ان يقطع يده كذلك واذا اقلع سنه فله ان يتلع سنه واذا شججه في راسه او وجهه فواضح العظم فله ان يشججه كذلك واما اذا لم تكن المساواة مثل ان يكسر له عظاما بطنا او يشججه دون الموضحة فلا يشرع القصاص بل يجب الدية المحدودة والارش واما القصاص في الضرب بيده او بعصاه او بسوط مثل ان يلطمه او يلكمه او يضربه بعصا ونحو ذلك فقد قال طائفة من العلماء انه لا قصاص فيه بل فيه التعزير لانه لا يمكن المساواة فيه والمأثور عن الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة والتابعين ان القصاص مشروع في ذلك وهو نص اجمد وغيره من الفقهاء وبذلك جاءت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصواب قال ابو فراس خطب عمر بن الخطاب فذكر حديثا قال فيه الاواني والله ما ارسل عمالي اليكم ليضربوا اثاركم ولا يباخذوا اموالكم ولكن ارسلهم اليكم ليعلموكم دينكم وستكم فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه الى والذي نفسى بيده اذا لا قصه منه فوثب عمر بن العاصي فقال يا امير المؤمنين ان كان رجل من المسلمين على رعية فادب رعيته اثنك لتقصيه منه قال والذي نفس محمد بيده اذا لا قصه منه اذا لا قصه منه وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه الا لا تضربوا المسلمين فتذلوهم ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم رواه اجمد وغيره ومعنى هذا اذا ضرب الوالى رعيته ضربا غير جائر فاما الضرت المشروع فلا قصاص فيه بالاجماع اذ هو واجب او مستحب او جائز * فصل *

القصاص في الاعراض مشروع ايضا وهو ان الرجل اذا لعن رجلا او دعا عليه
 فله ان يفعل به كذلك وكذلك اذا شتمه شتمه لا كذب فيها والعفو افضل قال الله
 وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفي واصلح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين ولمن انتصر
 بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل قال النبي صلى الله عليه وسلم المستبان ما قالوا
 فعلى البادى منهما ما لم يعتد المظلوم ويسمى هذا الانتصار والشتيمة التي لا كذب
 فيها مثل الاخبار عنه بما فيه من القبايح او تسميته بالكلب او بالحمار ونحو ذلك فان
 افترى عليه لم يحل له ان يفترى عليه ولو كفره او فسقه بغير حق لم يحل له ان
 يكفره او يفسقه بغير حق ولو لعن اياه او قبيلته او اهل بلده ونحو ذلك لم يحل له
 ان يعتدى على اولئك فانهم لم يظلموه وقال الله تعالى (يا ايها الذين امنوا تكونوا
 قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا) فامر الله
 المسلمين ان لا يحملهم بغضهم للكفار على ان لا يعدلوا وقالوا اعدلوا هو اقرب
 للتقوى فاذا كان العدو ان عليه في العرض محرماً لحقه لما يلحقه من
 الاذى جاز الاقتصاص منه بمثله كالدعاء عليه بمثل ما دعا وما اذا كان محرماً
 لحق الله كالكذب لم يحز بحال وهكذا قال كثير من الفقهاء انه اذا
 قتله بتحريق او تغريق او خنق او نحو ذلك فانه يفعل به كما فعل ما لم يكن
 الفعل محرماً في نفسه كتجريح الخمر والتلوط به ومنهم من قال لا قود
 عليه الا بالسيف والاول اشبه بالكتاب والسنة والعدل * فصل * واذا
 كانت القرية ونحوها لا قصاص فيها ففيها العقوبة بغير ذلك فنه حد القذف
 الثابت بالكتاب والسنة والاجماع قال الله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم
 لم ياتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك
 هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم فاذا رمى
 الحر محصناً بالزنى او بالتلوط فعليه حد القذف وهو ثمانون جلدة وان رماه بغير
 ذلك عوقب تعزيراً وهذا الحد يستحقه المقدوف فلا يستوفي الا بطلبه باتفاق
 الفقهاء فان هفي عنه سقط عند جمهور العلماء لان الطلب فيه حق الادعي كالتقصاص
 والاموال وقيل لا يسقط تغليبا بحق الله لعدم الممالكة كسماير الحد واما يجب
 حد القذف اذا كان المقدوف محصناً وهو المسلم الحر العفيف فاما المشهور بالفجور
 فلا حد عليه قاذفه وكذلك الكافر والرقيق لكن يعزر القاذف الا الزوج فانه

يجوز له ان يقذف امرأته اذا زنت ولم تحبل من الزنا فان حبلى منه وولدت
 فعليه ان يقذفها وينفي ولدها ثلاثا ليحقي به من ليس منه واذا قذفها فاما ان تقر بان زنا
 واما ان تلاته كما ذكر الله تعالى في الكتاب والسنة ولو كان القاذف عبدا
 فعليه نصف حد الحر وكذلك في جلد الزنا ومشرط الجمر لان الله قال في الاماء
 فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب واما اذا كان
 الواجب القتل والقطع فانه لا يتنصف ❀ فصل ❀ ومن الحقوق الابضاع
 فالواجب فيها الحكم بين الزوجين بما امر الله تعالى من امساك بمعروف او تسريح
 باحسان فيجب على كل من الزوجين ان يؤدي الى الآخر حقوقه بطيب نفس
 وانشرح صدره فان للمرأة على الزوج حقوقا حقا في ماله وهو الصداق والنفقة
 بالمعروف وحفاظي بدنه وهو العشرة والمنفعة بحيث لو ابى منها استحققت الفرقة
 باجتماع المسلمين وكذلك لو كان مسجوننا او غائبا لا يمكنه جاعها فلها الفرقة
 ووطئها واجب عليه عند اكثر العلماء وقد قيل انه لا يجب اكتفاء بالباعث الطبيعي
 والصواب انه واجب كما دل عليه الكتاب والسنة والاصول وقد قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لمعبد الله ابن عمرو لما رآه يكثر الصوم والصلوة ان تزوجك عليك
 حقان قيل يجب ووطئها كل اربعة اشهر مرة وقيل يجب ووطئها بالمعروف على
 قدر قوته وحاجتها كما يجب النفقة بالمعروف كذلك وهذا اشبه وللرجل عليها
 ان يستمتع بهامتي شاء ما لم يضر بها او يشغلها عن واجب فيجب عليها ان تمكنه
 لذلك ولا تخرج من منزلها الا باذنه او اذن الشارع واختلف الفقهاء هل عليها
 خدمة المنزل كالفرش والطبخ والكنس ونحو ذلك فقيل يجب عليها وقيل لا يجب
 وقيل يجب التخفيف منه ❀ فصل ❀ واما الاموال فيجب الحكم بين الناس فيها
 بالعدل كما امر الله ورسوله مثل قسمة الموارث بين الورثة على ما جاء به الكتاب
 والسنة وقد تنازع المسلمون في مسائل من ذلك وكذلك في المعاملات من المبيعات
 والاجارات والوكالات والمشاركات والهبات والوقوف والوصايا ونحو ذلك
 من المعاملات المتعلقة بالعبود والقبوض فان العدل فيها هو قوام العالمين لا يصلح
 الدنيا والاخرة الا به فمن العدل منها ما هو ظاهر يعرفه كل احد بعقله كوجوب
 تسليم الثمن على المشتري وتسليم المبيع على البائع للمشتري وتحريم تطفيف
 المكيال والميزان ووجوب الصدق والبيان وتحريم الكذب والخيانة والغش

وان جزا القرض الوفا والحمد ومنه ما هو خفي جاءت به الشرايع او شرع يعتنا
اهل الاسلام فان عامة ما نهى عنه الكتاب والسنة من المعاملات يعود الى تحقيق
العدل والنهي عن الظلم دقه وجده مثل اكل المال بالباطل وحبسسه من الربوا
والميسرو انواع ازبوا والميسر التي نهى الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم مثل
بيع الغرر وبيع جل الحيلة وبيع الطير في الهواء والسبك في الماء والبيع الى احل
غير مسمى وبيع المصرة وبيع المدلس واللامسة والمنابذة والمزانية والمحاولة
والبخش وبيع الترقيل بدء صلاحه وما نهى عنه من انواع المشاركات الفاسدة
كالجبرة بزرع نفعه من الارض بعينها ومن ذلك ما قد ينازع فيه المسلمون
لخفائه واشتباهه فقد يروى هذا العقد والقبض صحيحا عند لا وان كان غيره
يرى فيه جورا يوجب افساده وقد قال تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا والاصل في هذا انه لا يحرم على
الناس في المعاملات التي يحتاجون اليها الاما دل الكتاب والسنة على تحريمه
كما لا يشرع لهم من العبادات التي يتقربون بها الى الله الاما دل الكتاب والسنة
على سرعة اداء الدين ما شرعه الله والحرام ما حرمه الله بخلاف الذين ذمهم الله
حيث حرموا من دون الله ما لم يحرمه الله واشركوا به ما لم ينزل به الله سلطانا
وشرعوا من الدين ما لم ياذن به الله اللهم وفقنا لان نجعل الحلال ما حلاله
والحرام ما حرمته والدين ما شرعته ﴿ فصل ﴾ لا غنى لولي الامر عن
المشاورة فان الله امر بهائبيه صلى الله عليه وسلم فقال فاعف عنهم واستغفر لهم
وشاورهم في الامر وقد روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال لم يكن
احد اكثر مشاورة لاصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
قيل ان الله امر بهائبيه لتأليف القلوب وليقتدى به من بعده وليستخرج
منهم الراى فيما لم ينزل فيه وحى من امر الحروب والامور الجزئية وغير ذلك فغيره
صلى الله عليه وسلم اولا بالمشاورة وقد اثنى الله على المؤمنين بذلك في قوله وما
عند الله خير وابقى للذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين يحبون كبار الاثم
والقوا حش واذا ما غضبوه يغفرون والذين استجابوا لربهم واقاموا الصلاة
وامرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون واذا استشارهم فان بين له بعضهم ما

يجب اقتباعه من كتاب الله او سنة رسوله او اجماع المسلمين فعليه اتباع ذلك ولا طاعة لاحد في خلاف ذلك وان كان عظيما في الدين او الدنيا قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم وان كان امر آقدا يتنازع فيه المسلمون فينبغي ان يستخرج من كل منهم رايه ووجه رايه فاي الاراء كان اشبه بكتاب الله وسنة رسوله عمل به كما قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا واولى الامر صنفان الامراء والفقهاء وهم الذين اذا صلحوا صلح فعلى كل منهما ان يتحرى فيما يقوله ويفعله طاعة الله ورسوله واتباع كتاب الله ومتى امكن في الحوادث المشكلة معرفة ما دل عليه الكتاب والسنة كان هو الواجب وان لم يمكن ذلك لضيق الوقت لو عجز الطالب او تكافى الادلة عنده او غير ذلك فله ان يقلد من يرضى علمه ودينه هذا اقوى الاقوال وقد قيل ليس له التقليد بحال وقيل له التقليد بكل حال والاقوال الثلاثة في مذهب احد وغيره وكذلك ما يشترط في القضاة والولاة من الشروط يجب فعله بحسب الامكان بل وسائر شروط العبادات من الصلوات والجهاد وغير ذلك كل ذلك واجب مع القدرة فاما العجز فان الله لا يكلف نفسه الاوسعها ولهذا امر الله المصلي ان يتطهر بالماء فان عدمه او خاف الضرر باستعماله لشدة البرد او لجرحة او غير ذلك تيم بالصعيد الطيب فيسح بوجهه ويديه منه قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع قاعدا فان لم تستطع فعلى جنب فقد اوجب الله فعل الصلاة في الوقت على اى حال امكن كما قال تعالى حافظوا على الصلوة والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتهم فربا لا اوركبانا فاذا اتمتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون فواجب الله الصلوة على الامن والخائف والصحيح والمريض والغنى والفقير والمقيم والمسافر وخففها على المسافر والخائف والمريض كما جاء به الكتاب والسنة وكذلك اوجب فيها واجبات من الطهارة والستارة واستقبال القبلة واسقط ما يعجز العبد عنه من ذلك فلو انكسرت سفينة بقوم او سلبهم الحياتون نياهم صلوا عراة بحسب احوالهم وقام امامهم وسطهم لثلا يرى الباؤون عورته ولو اشتبهت عليهم القبلة اجتهدوا في الاستدلال اليها فلو عمت الدلائل صلوا كيف ما امكهم كما قد روى انهم

قد فعلوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا الجهات والولايات
 وسائر امور الدين وذلك كله في قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وفي قول النبي
 صلى الله عليه وسلم الامر بكم بما فاتوا منه ما استطعتم كما ان الله تعالى لما حرم
 المطاعم الخبيثة قال تعالى فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه وقال تعالى وما جعل
 عليكم في الدين من حرج وقال ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج فلم
 يوجب ما لا يستطيع ولم يحرم ما يضطر اليه الا اذا كانت الضرورة بغير معصية
 من العبد **فصل** ويجب ان يعرف ان ولاية امور الناس من اعظم واجبات
 الدين بل لا قيام للدين ولا لدنياها الا بها فان بى آدم لانتم مصلحتهم الا بالاجتماع
 الحاجة بعضهم الى بعض ولا بد لهم عند الاجتماع من امر حتى قال النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا احدهم رواه ابو داود ومن حديث ابى
 سعيد وابى هريرة رضى الله عنهما وروى الامام احمد في المسند عن عبد الله
 بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الارض
 الا امروا وعليهم احدهم فوجب صلى الله عليه وسلم تاثير الواحد في الجمع
 التليل العارض في السفر تنبيهها بذلك على سائر انواع الاجتهاد ولان الله تعالى
 اوجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يتم ذلك الا بقوة وامارة وكذلك
 سائر ما اوجبه من الجهاد والعدل واقامة الحج والجمع والاعياد ونصر المظلوم
 واقامة الحدود لا تتم الا بالقوة والامارة ولهذا روى ان السلطان ظلى الله
 في الارض ويقال ستون سنة من امام جابر اصلح من ليلة واحدة بلا سلطان والتجرات
 تسين ذلك ولهذا كان السلف كالفضل بن عباس واجد ابن حنبل وغيرهما
 يقولون لو كان لنا دعوة مستجابة لتدعوننا بها للسلطان وقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله يرضى لكم ثلاثا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل
 الله جميعا ولا تفرقوا وان تاصحوا من ولاة الله امركم رواء مسلم وقال ثلاث لا تفل
 عليهن قلب مسلم اخلص العمل لله ومناصحة ولاة الامر ولزوم جماعة المسلمين فان
 دعواهم تحييط من ورائهم رواء اهل السن وفي الصحيح عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال الدين النصيحة الدين النصيحة الدين النصيحة قالوا من يارسل
 الله قال الله ولكتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم قالوا يجب الاحتداد بالامارة
 ديننا وقربة نتقرب بها الى الله عز وجل فان التقرب اليه فيها بطاعته وطاعة

رسوله أفضل القربات وانما يفسد فيها حال اكثر الناس لا يتغآه الرياسة او المال
بها وتروى كعب بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما دثبان
جايمان ارسلافى رزية غنم بافسد لهما من حرص المرء على المال والشرف لدينه قال
الترمذى حديث حسن صحيح فاخبر ان حرص المرء على المال والرياسة يفسد دينه
مثل او اكبر من افساد الذين الجايعين لرزية انفسهم وقد اخبر الله تعالى عن الذى
يؤتى كتابه بشماله انه يقول ما اغنى عنى مالية هلك عى سلطانيه وضاية مريد
الرياسة ان يكون كفرعون وجامع المال ان يكون كفارون وقد بين الله فى
كتابه حال فرعون وقارون فقال تعالى اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف
كان حاكمة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم اشد منهم قوة واثارا فى الارض فاخذهم
الله بشئ نوبهم وما كان لهم من الله من واق وقال تعالى تلك الدار الآخرة
بأهلها الذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين فان الناس
اربعة اقسام قوم يريدون العلو والناس والفساد فى الارض وهو مصيبة الله
وهؤلاء الملوك والرؤساء المفسدون كفرعون وحزبه وهؤلاء بس الخلق قال
تعالى ان فرعون على فى الارض وجعل اهلها شيعة يستضعف طائفة منهم يذبح
ابناءهم ويستخى لاساءهم انه كان من المفسدين يروى مسلم فى صحيحه عن ابن
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من فى قلبه
مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من فى قلبه مثقال ذرة من ايمان فقال رجل
يا رسول الله انى احب ان يكون ثوبى حسنا وبنتى حسنا افن الكبر ذلك قال
لان الله جليل يحب الجمال الكبر يطر الحق وغطم الناس ينظر الحق جعده ودفه
وغطم الناس احتقارهم وازدرائهم وهذه حال من يريد العلو والفساد (القسم
الثانى) الذين يريدون الفساد بلا علو كالسراق والمجرمين من سفلة الناس
ونحوهم والثالث يريدون العلو بلا فساد كالذين هندهم دين يريدون ان
يعلوا به على غيرهم من الناس واما القسم الرابع فهم اهل الجنة الذين لا يريدون
علوا فى الارض ولا فسادا مع انهم قد يكونون اعلى من غيرهم كما قال تعالى ولا تهنوا
وتحنوا واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين وقال تعالى فلا تهنوا وتعدوا الى السلم
وانتم الاعلون والله معكم ولن يتركم اعمالكم وقال تعالى والله العزة ورسوله
والمؤمنين فكمن من يريد العلو ولا يريد ذلك الاسفلوا وكم ممن جعل من الاعلين

وهو لا يريد العلم ولا الفساد وذلك لان ارادة الصلوة على الملأ علم
لان الناس مع جنس واحد و ارادة الانسان ان يكون هو الاعلى و يتبخره
تحت ظلم له ثم مع انه ظلم قال ان يمسكون من يكون ذلك كذا. لك ويساد وانه لان
العادل منهم ما يجب ان يكون مقهورا لنظيره وغير العادل منهم يوتران يكون
هو الفاهر ثم انه مع هذا الابد لهم في العقل والدين من ان يكون بعضهم فوق
بعض كما قدمنا كما ان السلس لا يصلح البراس قال الله تعالى وهو الذي جعلكم
خلائف الارض ورتب بعضهم فوق بعض درجات ليعلم ان الله تعالى
نحن قسمنا بينهم عيشتهم في الدنيا والآخرة ونجعل لهم في الدنيا
ما نريد منهم بعصا من ريدنا فجاءت الشريعة من الله تعالى في سبيل الله
فاذا كان المقصود بالسلطان المال هو الترتيب الى الله واثامته دينه رافق ذلك
في سبيله كان ذلك صلاح الدين في الدنيا وان افرد السلطان عن الدين اه الدين
عن السلطان فسد احوال الناس وانما زال الله عن اهل المعصية
بالنية والعمل الصالح كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا ينظر
الى صوركم ولا الى اموالكم وانما ينظر الى قلوبكم واجتهادكم ولما غلب على كثير
من الولاة وانه الاسود اراد ان المال والشر في رعاياه ويزول عن حقيقة الايمان
وكال الدين ثم يتبين من غلب الدين واحدهم الايتام الذين الابه من ذلك ومنهم
من راي حاجته الى ذلك فانه قد معرنا عن الدين لا اعتقاد انه اف، لذلك
وصار عند في الرحمة والذل لان من السوار العز ولذا لك لا غلب على كثير
من الزعامات عن تكميل الدين والجره المتديعهم في اقامته من البلاستة عن
طريقتهم واسناتهم راي انه لا تنزع من الله ومصلحة تدينه اراد ان السبيلان
فاسد ان سبيل من اتسب الى الدين ولم يكمله بما يتايج اليه من السلطان والجهاد
والمال وسبيل من اقبل على السلطان والمال والحرب ولم يقعد بذلك اقامة
الدين هما سبيل المغضوب عليهم ولا الفسادين فالاول المنضوب عليهم
اليهود والنصارى الفسادين للنصارى وانما الصراط المستقيم صراط
الذين انعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في
سبيل نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم وسبيل خلائه واصحابه ومن سلك سبيلهم
وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان

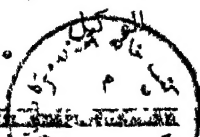
رضى الله عنهم ورضوا عنه واهد لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون
 فيها وذلك الثور العظيم فالواجب على المسلم ان يتقرب في ذلك بمصباح وسعد
 عن رلى ولا يات بتصديدها طاعة الله وافادة ما يمكنه من زبد ومصالح المسلمين
 واقام فيها ما يمكنه من دينه ومصالح المسلمين فان اوجبنا وابتدأ
 ما يمكنه من الخيرات ام يواضعها بما يجز منه فان تراءى الا براد خير الامة
 من تولية القبار من كان عاجزا عن اقامة الدين بالسلمان والجهل تمل ما يتدر
 عليه من النصيحة بقلبه والداه للامة رغبة في تيسير ما عليه يقول ما يفد رعليه من
 الخير لم يكلف بما يجز منه فان تراءى بالكتاب الهادي والمهدي الناصركا
 ذكره الله تعالى في كل احد الاجتهاد في اتمام الاثران والديلة تعالى والسلب
 ما عند مستعينا بالله في ذلك ثم ان الدنيا تشتمل الدن كما قال معاذ بن جبل
 رضى الله عنه يا ابن آدم انك تحتاج الى نصيبك من الدنيا وانت
 الى نصيبك من الآخرة احوج فان بدأت بنصيبك من الآخرة سر
 نصيبك من الدنيا فانت تملك اتنا ما وان بدأت بنصيبك من الدنيا
 لانصيب لك من الآخرة وانت من الدنيا على خطر ود ايل ذلك ما رواه
 الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اصبح والآخرة اكثر همه جمع
 الله شمله واجمع غناه في قلبه واتته لذاته ارضاه اغترره واصبح والذبا اكثر همه
 فقد الله عليه صيته وجعل قمره بين عينيه ولم ياتنه الدنيا الا ما كتب الله له
 واحصل ذلك في قوله تعالى وما تلعب الجن والأنس الا ليهبدون ما يريد منهم من
 رزق وما يريدان ليعلمن ان الرزق والزقاق ذو القوة التين مثال
 الله العظيم ان يوفقنا وسائر اخواننا وجميع الدارين لما يحبه لنا
 ويرضاه من القول والعمل فانه لا
 الا به

والحمد لله رب العالمين و

سيدنا محمد وآل

ومحبته وسلم تسليما كثيرا

هو حسنا ونعم



﴿ تم كتاب الجوامع في السياسة الالهية ﴾

قد تم طبع كتاب الجوامع في السياسة الالهية والايات النبوية تأليف العالم
العامل الفاضل الكامل وحيد عصره وفريد دهره ابي العباس احمد ابن تيمية
الحارثي تغمده الله برحمته واسكنه فسيح جنته بمطبعة نخبة الاخبار ببومبي
على ذمة صاحب المطبعة سليمان العلماء الصناديد وخلاصة السادات الصيد
ذي الرأي السديد والفكر الحميد محمد رشيد ابن السيد داود السعدي وصار ختامه
في اليوم الثالث عشر من شهر محرم الحرام عام ثلثمائة وستة بعد الالف

من هجرة من خلقه الله على اكل وصف صلى الله وسلم
عليه وعلى اله واصحابه كلما ذكره

الذاكرون وغفل

عن ذكره

القائلون

٢٢٢

١٢

٢

—*—

الطبعة الاولى

﴿ بمطبعة نخبة الاخبار على ذمة صاحب المطبعة ﴾

٢



